

Федеральное государственное автономное
образовательное учреждение
высшего образования
«СИБИРСКИЙ ФЕДЕРАЛЬНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»
Гуманитарный институт
Кафедра культурологии и искусствоведения

УТВЕРЖДАЮ
Заведующий кафедрой
_____ Н. П. Копцева
«___» _____ 2023 г.

БАКАЛАВРСКАЯ РАБОТА

47.03.03. Религиоведение

**РОЛЬ КУЛЬТОВОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ В ФОРМИРОВАНИИ СОЦИАЛЬНО-
РЕЛИГИОЗНОЙ ИДЕНТИЧНОСТИ НЕОФИТОВ (НА ПРИМЕРЕ
ВАЙШНАВОВ Г. КРАСНОЯРСК И Г. МИНУСИНСК)**

Руководитель _____
подпись, дата

канд. филос. н., доцент Н. Н. Пименова
инициалы, фамилия

Выпускник _____
подпись, дата

Р. С. Вологодский
инициалы, фамилия

Красноярск 2023

Продолжение титульного листа ВКР по теме: Роль культовой деятельности в формировании социально-религиозной идентичности неопитов (на примере вайшнавов г. Красноярск и г. Минусинск).

Нормоконтролер _____
подпись, дата

Ю. Н. Менжуренко
инициалы, фамилия

РЕФЕРАТ

Бакалаврская работа по теме «Роль культовой деятельности в формировании социально-религиозной идентичности неофитов (на примере вайшнавов г. Красноярск и г. Минусинск)».

РЕЛИГИОЗНАЯ ИДЕНТИЧНОСТЬ, СОЦИАЛЬНАЯ ИДЕНТИЧНОСТЬ, НЕОФИТЫ, ВАЙШНАВЫ, КУЛЬТОВАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ.

Цель данного исследования – изучить роль культовой деятельности в формировании социально-религиозной идентичности неофитов на примере вайшнавов г. Красноярск и г. Минусинск.

В соответствии с целью исследования были определены следующие задачи:

- 1) Рассмотреть и изучить историю кришнаитов в России, в частности в городах Красноярск и Минусинск.
- 2) Исследовать структуру и социальный состав Международного общества сознания Кришны (МОСК).
- 3) Проследить, насколько культовая деятельность влияет на формирование идентичности, при этом проанализировав нормы поведения и реакции неофитов в религиозной общине на традиционные виды культовой деятельности.

В результате проведенного исследования была изучена теоретическая база понятия социально-религиозной идентичности, а также проанализированы культовые виды деятельности гаудия-вайшнавов и выявлены типичные и нетипичные особенности каждой из форм культовой деятельности и то, как эти формы влияют на формирование социально-религиозной идентичности неофитов.

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ.....	4
Глава 1. Теоретические основы исследования: особенности формирования социально-религиозной идентичности и исторический контекст Международного общества сознания Кришны (МОСК) в России	13
1.1 Своеобразие формирования социально-религиозной идентичности	13
1.2 История Международного общества сознания Кришны (МОСК) в России	21
1.3 Исследование исконных форм культовой деятельности вайшнавов.....	26
Глава 2. Формы культовой деятельности и их влияние на социально-религиозную идентичность в общинах городов Красноярск и Минусинск.....	33
2.1 Выявление характерных особенностей влияния форм культовой деятельности на неофитов и постоянных членов общины городов Красноярск и Минусинск	33
2.2 Выявление частных нетипичных реакций неофитов вайшнавов на формы культовой деятельности в общинах городов Красноярск и Минусинск	43
2.3 Соотнесение типичных и нетипичных реакций на формы культовой деятельности в общинах вайшнавов как маркеров формирования социально-религиозной идентичности	47
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	52
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ.....	55

ВВЕДЕНИЕ

В современном мире, в условиях давления на личность человека различных внешних факторов, которые имеют системный характер, уникальная картина реальности каждого человека, обусловлена. Экономическая система, система образования, социальная система в целом, обеспечивает и современное понимание, восприятие института семьи. Такое восприятие мира особенным образом делит жизнь человека на отличные друг от друга универсальную социальную и личную внутреннюю реальности. Получается, что с усложнением структуры общества в настоящее время можно отметить наличие усложненной структуры идентичности в сознании мировой и российской общественности, в частности. Кто-то считает себя гражданином мира, кто-то причисляет себя к своей маленькой общине, при этом в рамках «большого» мира играет свои «роли». Трансформация социально-экономических, социокультурных отношений привела к обогащению ощущений от объективного мира, а необходимость реагировать, к оформлению более сложных психических. Ранее, когда общество было более стабильным и преобладали простые формы взаимодействия, люди в основном ощущали мир вокруг себя в его объективной форме. Однако, с развитием и изменением общества, появилась необходимость более глубокого реагирования на окружающую среду.

Сегодня мы сталкиваемся с более разнообразными и сложными стимулами и впечатлениями, которые вызывают более сложные психические реакции у людей. Информационная обеспеченность, технологический прогресс и глобализация привели к увеличению доступа к различным формам информации, множеству культурных влияний и разнообразию опытов. Это привело к системному преобразованию самоидентификации людей, со всем набором символов, ценностей, норм в духе времени.

Исследование идентичности, особенно в контексте современного общества, имеет значительное значение, так как она становится все более сложной и многогранной.

В современном мире мы сталкиваемся с быстрыми изменениями, мобильностью, межкультурным взаимодействием и глобализацией, что приводит к разнообразию культурных, религиозных и социальных идентичностей. Люди сталкиваются с вызовами формирования своей личной идентичности в условиях разнообразия и возникающих конфликтов между различными группами.

Современные технологии и социальные медиа предоставляют новые возможности для выражения и конструирования своей идентичности, но в то же время создают ситуации, где личность может ощущать давление со стороны социальных ожиданий и стандартов.

Говоря о соотношении типичных и нетипичных реакций, нужно отметить, что этот этап является важной составляющей исследования, так как позволяет понять процесс формирования социальной и религиозной идентичностей у участников движения вайшнавов.

Изучение типичных и нетипичных реакций на культовую деятельность позволяет проникнуть во внутреннюю динамику сообщества и понять, как люди откликаются на разные аспекты практик и ритуалов. Это помогает разобраться в механизмах принятия и осмысления вероучений и практик.

Сопоставление типичных и нетипичных реакций позволяет выявить вариативность и разнообразие в реакциях участников. Это помогает увидеть, как разные люди воспринимают и интегрируют культовую деятельность в свою жизнь и как эти различия могут влиять на формирование идентичности.

Исследование типичных и нетипичных реакций участников позволяет также учесть влияние социокультурного контекста на формирование идентичности. Реакции людей на культовую практику могут быть связаны с их индивидуальными особенностями, предыдущими опытами, социальным окружением и культурными ценностями. Понимание этих факторов помогает более глубоко проанализировать формирование социальной и религиозной идентичностей.

Анализ типичных и нетипичных реакций помогает выявить ключевые аспекты культовой практики, которые оказывают наибольшее влияние на формирование идентичности.

Также актуальность исследования обусловлена достаточно большой популярностью кришнаизма в России, Красноярске и Минусинске, в частности, и заключается в том, что каждый член группы «Общества Сознания Кришны», помимо своей культовой деятельности является единицей экономически активного населения. Отсюда появляется еще больший интерес к изучению представителей, данного религиозного движения, и их характерных практик, как культовых, так и тех, которые носят внекультовый характер.

Важно сказать, что актуальность состоит и в том, что тема посвящена явлению, фиксирующему собой одно из значимых и характерных свойств российской религиозности – синкретизма.

Кришнаизм является одним из течений вишнуизма, тем самым можно сделать вывод, что эта религия носит характер религиозного синкретизма. Явление религиозного синкретизма является важнейшим при формировании религиозных взглядов российского населения. По своей природе восприятие мира и религии россиян имеет синкретический характер, так как это восприятие сложилось еще в дохристианский период и позже эволюционировало. Именно этим и обусловлена такая популярность кришнаизма среди жителей России, города Красноярска и Минусинска, в частности.

Исследование представителей кришнаизма также может быть актуальным для понимания процессов глобализации и культурного влияния, которые существенно влияют на мировую культуру и общество в целом. Кришнаизм является религией с древнейшей историей, и изучение его практик и учений может помочь в понимании культурных традиций и религиозных верований, которые существуют в мире.

Исследование представителей кришнаизма также показывает трансформацию этой религиозной традиции в российской реальности.

Изучение представителей кришнаизма из городов Красноярск и Минусинск, позволит оценить степень распространенности данной традиции и выявить ее специфику в сибирском контексте.

Наконец, изучение кришнаизма может быть полезным для понимания процессов религиозной трансформации и эволюции. Кришнаизм, как и любая другая религия, подвержен изменениям в своих верованиях, практиках и традициях в соответствии с изменяющимися условиями и потребностями общества. Изучение этих процессов может помочь понять, как религии адаптируются к изменяющемуся миру и как они влияют на общественные процессы и мировоззрение людей.

Объект исследования: Международное общество сознания Кришны (МОСК), общины городов Красноярск и Минусинск.

Предмет исследования: культовая деятельность вайшнавов и ее роль в формировании социально-религиозной идентичности неофитов МОСК городов Красноярск и Минусинск.

Цель исследования: изучить роль культовой деятельности в формировании социально-религиозной идентичности неофитов на примере вайшнавов г. Красноярск и г. Минусинск.

В соответствии с целью исследования были определены следующие **задачи:**

1. Рассмотреть и изучить историю кришнаитов в России, в частности в городах Красноярск и Минусинск.
2. Исследовать структуру и социальный состав Международного общества сознания Кришны (МОСК).
3. Проследить, насколько культовая деятельность влияет на формирование идентичности, при этом проанализировав нормы поведения и реакции неофитов в религиозной общине на традиционные виды культовой деятельности.

Методология

Данное исследование опирается на феноменологический подход, используя также элементы историко-эволюционного. Основными методами исследования выступили: дескриптивный (описательный), статистический анализ, синтез, индукция, дедукция, включенное наблюдение, интервью (индивидуальное и групповое).

Гипотеза: до того, как личность становится неофитом, она формируется в условиях светского общества, которое имеет свои культурные практики, семейные и общественные традиции. В момент, когда человек попадает в культурную среду общины, прежние установки подвергаются трансформации в соответствии с индивидуальными кодами личности и переходят в ценностное поле общины, проявляя этот процесс в его особых маркерах. Культурная деятельность и реакция на нее новых членов общины играет важнейшую роль в формировании социально-религиозной идентичности.

Степень изученности темы:

История Международного общества сознания Кришны (МОСК) и его трансформации исследуются учеными: М. Ф. Альбедиль, Е. Г. Балагушкин, Л. С. Васильев, С. В. Ватман, Л. И. Григорьева, Н. Р. Гусева, А. Л. Дворкин, С. М. Дударенок, С. И. Иваненко, Р. Инглхарт, Л. Н. Митрохин, Л. Шинн, М. А. Савинова, П. В. Феоктистов, Е. Э. Дерягина.

В трудах Л. Шинна¹, А. С. Сединко², С. И. Иваненко³, раскрывается вопрос становления и развития движения «Харе Кришна» и формирование «Международного Общества Сознания Кришны». В трудах С. И. Иваненко⁴ дано наиболее полное описание структуры вайшнавских организаций, которые действуют в России. В этих работах рассматривается позиция традиционности

¹ Шинн, Л. Становление Движения Харе Кришна в Америке / Л. Шинн // Вайшнавизм. – 1996. – №1. – 80 с.

² Сединко, А. С. Международное Общество Сознания Кришны в России: автореферат диссертация / Сединко А. С. Российский государственный педагогический университет им. А. И. Герцена. – Санкт-Петербург. – 2001. – 18 с.

³ Иваненко С. И. Кришнаиты в России: Правда и вымысел текст / С. И. Иваненко // Философская книга. – Москва, 1998. – 296 с.

⁴ Иваненко, С. И. Вайшнавская традиция в России: история и современное состояние. Учение и практика. Социальное служение, благотворительность, культурно-просветительская деятельность / С. И. Иваненко // – Москва. – 2008. – 320 с.

организации. Изучение деятельности вайшнавских организаций в регионах России описывается в трудах М. А. Савиновой, А.С. Сединко⁵. Также проводился и анализ вероучения кришнаитов, например, в работе П. В. Феоктистова⁶. Проблема трансформации и модернизации вайшнавизма в России, целостно отражена в диссертационной работе Е.Э. Дерягиной⁷.

В статье Е. А. Кублицкой⁸ «Изучение религиозной и конфессиональной самоидентификации современного российского общества (социологический опыт)» рассматриваются особенности становления новых идентичностей с точки зрения влияния сверхсложных социальных организмов.

Изучение уровней идентичности, на примере малой группы нама-хатта и общества, хорошо представлены в научной статье 2021 года Л. Д. Суюновой⁹, «Актуальные проблемы неэтнических мусульманок в регионах с мусульманским мышлением (на примере Санкт-Петербурга и Ленинградской области). В этой статье отмечается, что идентичности делятся на три уровня: личностный (мировоззренческий), традиционно-обрядовый и социальный.

Для формирования полноценной картины стоит обратиться к авторским работам исследователей, которые занимались исследованиями кришнаизма в СССР и России. Так как до 1988 года деятельность кришнаитов в СССР преследовалась и велась ими нелегально, в качестве объекта исследования советскими авторами использовались общины стран Запада.

Крупные российские исследователи МОСК, такие как Е. Г. Балагушкин¹⁰, Б. З. Фаликов¹¹, А. А. Ткачева¹², Л. Н. Митрохин¹³, И. Р. Григулевич¹⁴, освещали

⁵ Сединко, А. С. Международное Общество Сознания Кришны в России: автореферат диссертация / Сединко А. С. Российский государственный педагогический университет им. А. И. Герцена. – Санкт-Петербург. – 2001. – 18 с.

⁶ Феоктистов, П. В. Кришнаизм (История. Современность. Вероучение) / П. В. Феоктистов // Москва. – 1997.

⁷ Дерягина, Е. Э. Вайшнавизм: процессы трансформации и модернизации в России на рубеже XX-XXI вв. / Е. Э. Дерягина // ГОУ ВПО «КГПУ». – Омск. – 2009. – С.1-16.

⁸ Кублицкая, Е. А. Изучение религиозной и конфессиональной самоидентификации современного российского общества (социологический опыт) / Е. А. Кублицкая // Социально-гуманитарные знания. – "Социально-гуманитарные знания". – Москва. – 2009. – № 3. – С. 267-280.

⁹ Суюнова, Л. Д. Актуальные проблемы неэтнических мусульманок в регионах с мусульманским меньшинством (на примере Санкт-Петербурга и Ленинградской области) / Л. Д. Суюнова // Minbar. Islamic Studies. СПб. – 2021. – С. 226-248.

¹⁰ Балагушкин Е. Г. Нетрадиционные религии в современной России: морфологический анализ / Е. Г. Балагушкин // Часть 1: монография – Москва. – 1999. – 245 с.

главным образом деятельность западных вайшнавов. Это объясняется, во-первых, тем, что в Россию вайшнавизм проник на 11 лет позже, чем в США, где было впервые зарегистрировано Международное общество сознания Кришны, во-вторых, тем, что в СССР кришнаиты действовали подпольно и подвергались уголовному преследованию.

Работы А. А. Ткачевой¹⁵ направлены на сравнительный анализ неоиндуистских течений и степени их проявленности в западных странах и в Японии, тогда как Е. Г. Балагушкин¹⁶ анализирует общие проявления НРД и, в основном, предметом его исследования становится молодежная субкультура США 60-70-ых годов.

Работы Л. Н. Митрохина¹⁷ и И. Р. Григулевича¹⁸ имеют ту же направленность, что и предыдущие, но написаны в популярной форме и содержат некоторые сведения, касающиеся культовой практики Движения.

В 1988-1990 годы в периодических изданиях появился ряд материалов, касавшихся советских кришнаитов, но, в основном, это публицистика, не представляющая интереса для исследования. Регистрации Московского Общества Сознания Кришны предшествовал процесс изучения как самого религиозного направления, так и верующих-кришнаитов Советом по делам религий при Совете Министров СССР. Материалы, собранные в процессе этого изучения, представлены, в основном, в статье В. С. Пудова¹⁹.

¹¹ Фаликов, Б. З. Трансформация индуизма в США / Б. З. Фаликов // Взаимодействие культур Востока и Запада. Неоиндуизм и западная культура. Москва. – 1987. – С. 127-145.

¹² Ткачева, А. А. Неоиндуистский мистицизм. Вопросы научного атеизма / А. А. Ткачева // Вып. 38. – Москва. – 1989. – 157 с.

¹³ Митрохин Л. Н. Религии "Нового века" // Л. Н. Митрохин. – Москва. – 1985. – 157 с.

¹⁴ Григулевич, И. Р. Пророки "новой истины": Очерки о культах и суевериях современного капиталистического Мира / И. Р. Григулевич // – Политиздат. – Москва, 1983. – 303 с.

¹⁵ Ткачева А. А. Указ. соч.

¹⁶ Балагушкин Е. Г. Указ. соч.

¹⁷ Митрохина Л. Н. Указ. соч.

¹⁸ Григулевич И. Р. Указ. соч.

¹⁹ Пудов, В. С. Кришнаиты-вайшnavы в СССР / В. С. Пудов // На пути к свободе совести. – Москва. – 1989. – С. 466-477.

Помимо этого, необходимо упомянуть следующие работы, касающиеся, как правило, какого-то аспекта деятельности и вероучения МОСК: Е. Исакова²⁰ «Религиозное общество сознания Кришны Санкт-Петербурга», Е. А. Торчинова²¹ «Религии мира: опыт запредельного: психотехника и трансперсональные состояния».

Также заслуживает внимание работа С. В. Ватмана²² «Современный вайшнавизм. История, учение, практика», в которой на сегодняшний день наиболее полно раскрываются основные теософские аспекты МОСК, а также затрагиваются и анализируются некоторые проблемы становления «Общества Сознания Кришны в России».

Отдельно следует отметить работу С. И. Иваненко²³ «Кришнаиты в России. Правда и вымысел», которая носит документальный характер и посвящена анализу деятельности кришнаитов в России с момента их возникновения. Но основное внимание автор уделяет стороне, связанной с защитой свободы совести в России, поэтому информация, касающаяся вероучения МОСК и специфики культовой практики, дана сжато, в форме краткой справки.

Автор Н. В. Филина²⁴ исследует влияние социальной сферы на процесс формирования религиозной идентичности в современном российском обществе. Целью исследования является изучение специфики формирования религиозной принадлежности у индивидов. Автор подробно рассматривает структуру религиозной идентификации и влияние религиозного многообразия на формирование религиозной идентичности в обществе. Основное внимание

²⁰ Исакова, Е. Религиозное общество сознания Кришны Санкт-Петербурга / Е. Исакова // Религиозные общины и организации Санкт-Петербурга. – №2. – СПб. – 1998.

²¹ Торчинов, Е. А. Религии мира: опыт запредельного: Психотехника и трансперсональные состояния / Е. А. Торчинов // Центр «Петербургское востоковедение». – СПб. – 1997.

²² Ватман, С. В. Современный вайшнавизм. История, учение, практика. / С. В. Ватман // Жизнь и безопасность, научно-образовательный аналитический журнал. – № 3-4. – 1999.

²³ Иваненко С. И. Кришнаиты в России: Правда и вымысел текст. // С. И. Иваненко. Философская книга. – Москва, 1998. – 296 с.

²⁴ Филина, Н. В. Влияние социальной сферы на процесс формирования религиозной идентичности в обществе / Н. В. Филина // Журнал Омского государственного аграрного университета им. П. А. Столыпина. – 2020. – Т. 3. – № 6. – С. 135-144.

уделяется факторам, влияющим на процесс формирования религиозной идентификации.

Автор статьи «Религиозная идентичность в различных типах общества» – А. К. Вагнер²⁵, анализирует актуальность социально-религиозной проблематики в современной России. Он обращает внимание на усиление роли церкви в обществе и формирование новых представлений о религиозных сообществах. Автор подчеркивает, что понимание религиозной идентичности как стабильной структуры в подвижных постиндустриальных структурах является заблуждением. В статье проводится анализ предпосылок формирования религиозной идентичности в различных типах общества и исследуется современное состояние этой проблемы.

В статье «Психология неопита: поиск духовности» авторы О. В. Синяков и Т. С. Оразов исследуют психологическую мотивацию личности неопита (новообращенного в религию) в их поиске духовности. Авторы обращают внимание на процесс реформирования и трансформации индивидуума, который служит эго-психологической основой для религиозной конверсии. Они особо рассматривают катарсический тип религиозной конверсии, который часто происходит у неопитов в результате их поисков духовности²⁶.

Структура бакалаврской работы

Бакалаврская выпускная квалификационная работа включает в себя 58 страниц, состоит из введения, двух глав, разделенных каждая на три параграфа, заключения и списка использованной литературы (31 источник).

²⁵ Вагнер, А. К. Религиозная идентичность в различных типах общества / А. К. Вагнер // Уральский федеральный университет имени первого Президента России Б. Н. Ельцина. – Журнал "European Social Science Journal". – 2013. – Том 8, № 1 (35). – С. 382-390.

²⁶ Синяков, О. В., Оразов, Т. С. Психология неопита: поиск духовности / О. В. Синяков, Т. С. Оразов // Современная наука: проблемы и перспективы развития: сборник статей IV Международной научно-практической конференции. В 3-х частях. Том Часть 3. Под редакцией А. Э. Еремеева. Омская гуманитарная академия. – Омск. – 2020. – С. 68-73.

Глава 1. Теоретические основы исследования: особенности формирования социально-религиозной идентичности и исторический контекст Международного общества сознания Кришны (МОСК) в России

1.1 Своеобразие формирования социально-религиозной идентичности

Процесс формирования социально-религиозной идентичности и его особенности – тема, которая изучается в различных областях наук, включая религиоведение, социологию, культурологию и психологию. Авторы исследуют процессы, механизмы и факторы, влияющие на формирование социально-религиозной идентичности у индивидов и групп в разных контекстах и общественных условиях. Ими анализируется взаимодействие религиозных и социальных факторов, культурных и исторических особенностей, а также влияние социального окружения на формирование и выражение религиозной идентичности. Результаты исследования позволяют лучше понять и объяснить различия и сходства в процессах формирования социально-религиозной идентичности и их социальные и культурные последствия.

В контексте данного исследования необходимо выделить основные средства формирования социально-религиозной идентичности, которые в основном рассматриваются авторами статей.

В статье Е. А. Кублицкой²⁷ «Изучение религиозной и конфессиональной самоидентификации современного российского общества (социологический опыт)» отмечается, что социологическое изучение религиозной и конфессиональной самоидентификации требует глубокого научного осмысления, и анализ эмпирических данных социологических исследований показывает многообразие, многоаспектность и сложность проблемы самоидентификации в религиозной сфере.

²⁷ Кублицкая, Е. А. Изучение религиозной и конфессиональной самоидентификации современного российского общества (социологический опыт) / Е. А. Кублицкая // Социально-гуманитарные знания. – "Социально-гуманитарные знания". – Москва. – 2009. – № 3. – С. 267-280.

Жизнь члена общины с точки зрения опыта может быть рассмотрена в контексте его вхождения в общину. Начальным этапом является пребывание в сфере светского общества, которое сегодня характеризуется постоянными изменениями и переформированием социальных структур. В процессе социализации каждый человек исполняет множество ролей, которые определяют его идентичность. Когда человек впервые посещает храм, у него уже есть накопленный опыт. Этот опыт может либо помочь человеку сразу адаптироваться в новой группе или же понять, что ему не подходит такой образ жизни, такое мышление, такие люди.

Говоря о средствах формирования социально-религиозной идентичности, в первую очередь стоит отметить религиозные обряды и церемонии. Они играют важную роль в формировании и поддержании религиозной идентичности. Традиционно они включают молитвы, поклонения, посты, праздники и другие ритуалы, которые помогают индивидам укреплять связь со своей верой и религиозным сообществом.

Значимыми элементами являются учение и доктрина религии, при их помощи происходит передача ключевых ценностей, убеждений и принципов, которые формируют основу религиозной идентичности. Изучение священных текстов, богословие и духовное руководство помогают людям углубить свое понимание веры и укорениться в ней. Эти феномены как средства формирования религиозной идентичности выделяют в своей работе «Специфика проявления религиозной идентичности дагестанских народов» М. М. Шахбанова, А. З. Нурилова²⁸.

Религиозное образование также играет важную роль в формировании религиозной идентичности, особенно у детей и молодежи. Через религиозные школы, учебные программы и курсы люди получают знания о своей вере, истории религии, традициях и практиках, что способствует укреплению идентичности.

²⁸ Нурилова, А. З., Шахбанова, М. М. Специфика проявления религиозной идентичности дагестанских народов / А. З. Нурилова, М. М. Шахбанова // Вестник Института ИАЭ. – 2015. – № 1. – С. 141-151.

Участие в религиозных общинах и сообществах предоставляет индивидам возможность взаимодействовать с другими верующими, разделять веру, обмениваться опытом и поддерживать религиозное настроение в коллективе. Религиозные собрания, группы изучения, благотворительные и общественные мероприятия способствуют развитию и укреплению религиозной идентичности.

Стоит отметить также изучение религиозных текстов, священных писаний, богословских и философских трудов, которые играют важную роль в формировании религиозной идентичности. Они содержат основные принципы, ценности и учения религии, помогая верующим углубить свое понимание веры и развить свою идентичность в рамках религиозной традиции.

В научной статье Л. Д. Суюновой²⁹ «Актуальные проблемы неэтнических мусульманок в регионах с мусульманским мышлением (на примере Санкт-Петербурга и Ленинградской области)» отмечено, что идентичность можно разделить на три уровня: личностный (мировоззренческий), традиционно-обрядовый и социальный. Автор отмечает, что религиозная идентичность является важным аспектом для неопитов, которые принимают новую веру. Формирование религиозной идентичности происходит через участие в религиозной практике и обрядах, а конструирование идентичности происходит на основе собственного религиозного опыта и может отличаться от традиционных норм и практик³⁰. Религиозная идентичность может оказывать влияние на поведение и отношения неопитов, включая их стремление к распространению религиозных ценностей. Также она может быть источником поддержки и самоутверждения, но может приводить к конфликтам и трудностям в различных сферах жизни.

Применение классификации уровней идентичности может быть полезным для понимания того, как формируется религиозная идентичность вайшнавов.

²⁹ Суюнова, Л. Д. Актуальные проблемы неэтнических мусульманок в регионах с мусульманским меньшинством (на примере Санкт-Петербурга и Ленинградской области) / Л. Д. Суюнова // *Minbar. Islamic Studies*. СПб. – 2021. – С. 226-248.

³⁰ Там же.

В статье Н. В. Филиной «Влияние социальной сферы на процесс формирования религиозной идентичности в обществе»³¹ исследуется влияние социальной сферы на формирование религиозной идентичности в современном российском обществе. Автор подробно анализирует структуру религиозной идентификации и обращает внимание на факторы, оказывающие влияние на процесс формирования религиозной идентичности.

Автор обращает внимание на то, что социальная сфера оказывает значительное влияние на формирование религиозной идентичности у индивидов. Социальные факторы, такие как семья, образование, медиа, общественные институты и т.д., играют важную роль в определении религиозных предпочтений и убеждений людей. Религиозное многообразие в обществе может стимулировать формирование различных религиозных идентичностей. Взаимодействие с представителями разных религий и вероисповеданий может влиять на переосмысление собственной религиозной принадлежности и формирование новых аспектов религиозной идентичности.

Социальные факторы, такие как социальный статус, положение в обществе, культурные и исторические традиции, могут оказывать давление на формирование религиозной идентичности и определять ее содержание и выражение. При этом влияние социальной сферы на процесс формирования религиозной идентичности может быть как позитивным, способствующим развитию и самоопределению индивида, так и негативным, ограничивающим свободу вероисповедания и влияющим на самооценку и социальную адаптацию.

В статье «Религиозная идентичность в различных типах общества» автор А. К. Вагнер³² обращается к вопросу социально-религиозной идентичности в современной России. Автор подчеркивает, что религиозная идентичность не

³¹ Филина, Н. В. Влияние социальной сферы на процесс формирования религиозной идентичности в обществе / Н. В. Филина // Журнал Омского государственного аграрного университета им. П. А. Столыпина. – 2020. – Т. 3. – № 6. – С. 135-144.

³² Вагнер, А. К. Религиозная идентичность в различных типах общества / А. К. Вагнер // Уральский федеральный университет имени первого Президента России Б. Н. Ельцина. – Журнал "European Social Science Journal". – 2013. – Том 8, № 1 (35). – С. 382-390.

является стабильной структурой в постиндустриальных обществах, которые характеризуются быстрыми изменениями и многообразием культурных влияний. Вагнер указывает на усиление роли церкви в обществе и формирование новых представлений о религиозных сообществах.

В статье проводится анализ предпосылок формирования религиозной идентичности в различных типах общества и исследуется текущее состояние этой проблемы. Автор обращает внимание на значимость социокультурного контекста, экономических и политических факторов в формировании и изменении социально-религиозной идентичности. А. К. Вагнер делает вывод о том, что формирование социально-религиозной идентичности является динамическим процессом, подверженным влиянию множества факторов. Идентичность способна меняться и приспосабливаться к изменяющемуся социокультурному окружению личности. Это подчеркивает необходимость учитывать контекст и специфику общества при исследовании религиозной идентичности.

Рассмотрение роли религиозного многообразия внутри вайшнавской традиции также может помочь лучше понять, как различные течения и практики влияют на формирование и выражение идентичности у верующих. Такой анализ поможет увидеть, как вайшнавская община адаптируется к изменяющемуся социально-культурному окружению и взаимодействует с ним, а также позволит рассмотреть влияние внешних факторов на религиозную идентичность вайшнавов.

В статье «Психология неопита: поиск духовности», авторы О. В. Синяков и Т. С. Оразов³³ обращают внимание на взаимосвязь между психологической мотивацией неопитов и их социально-религиозной идентичностью. Они отмечают, что процесс реформирования и трансформации личности, происходящий в результате религиозной конверсии, служит основой для

³³ Синяков, О. В., Оразов, Т. С. Психология неопита: поиск духовности / О. В. Синяков, Т. С. Оразов // Современная наука: проблемы и перспективы развития: сборник статей IV Международной научно-практической конференции. В 3-х частях. Том Часть 3. Под редакцией А. Э. Еремеева. Омская гуманитарная академия. – Омск. – 2020. – С. 68-73.

формирования социально-религиозной идентичности у новообращенных. Авторы обращают внимание на катарсический тип религиозной конверсии, который особенно значим для неофитов в их поиске духовности. Этот тип конверсии предполагает глубокую и значительную трансформацию внутреннего мира индивида, что влияет на формирование его социально-религиозной идентичности. В выводах авторы подчеркивают важность понимания психологических аспектов и мотиваций новообращенных при изучении и анализе их социально-религиозной идентичности.

Исследование психологической мотивации и поиска духовности у неофитов, проведенное в статье, может служить основой для изучения и анализа процесса формирования социально-религиозной идентичности у неофитов гадия-вайшнавизма. Позволит раскрыть факторы, которые способствуют принятию этой веры, включая личностные особенности, мотивацию и потребности.

Дополнительно рассмотрение социального аспекта религиозной идентичности у неофитов может включать анализ социальной поддержки, влияния общины и социокультурного контекста на формирование и поддержание идентичности. Это может также лечь в основу для понимания того, как социальное окружение влияет на становление вайшнавов и какие роли играют общественные институты в поддержке и укреплении их религиозной идентичности.

Интересно также утверждение некоторых исследователей о том, что свидетельством того, что религиозный ритуал разделяется общиной, является типичное поведение участников ритуала. Поведение, которое выступает средством выражения реакции верующих на типичную ситуацию ритуала³⁴. Изучение типичных и нетипичных реакций также может способствовать пониманию закономерностей и особенностей процесса формирования социально-религиозной идентичности.

³⁴ Сериков А. Е. Религиозный ритуал как ситуация и психофизиологическое состояние// Вестник Самарской гуманитарной академии. Серия: Философия. Филология. – 2013. – (1 (13)). – С. 85-104.

Рассматривая непосредственно гаудия-вайшнавов, можно отметить работу Т. В. Ясной³⁵. Автор статьи выделяет несколько средств формирования религиозной идентичности гаудия-вайшнавов в России.

Как указывалось выше, религиозное образование играет важную роль в формировании религиозно-социальной идентичности. Российское общество сознания Кришны активно развивает религиозное образование среди своих членов, что способствует формированию религиозных знаний и убеждений.

Организация уделяет значительное внимание миссионерской работе, направленной на привлечение новых адептов. Это позволяет распространять и пропагандировать учения и ценности гаудия-вайшнавов, способствуя формированию религиозной идентичности.

Одним из ярких оснований их деятельности является ориентация на индийскую (бенгальскую) культуру. И в процессе религиозной социализации верующие гаудия-вайшnavы приобретают ярко выраженную ориентированность на индийскую культуру, которая становится для них сакральной. Это выражается в изучении ими языка, литературы, традиций и практик индийской культуры.

Верующие принимают на себя строгие религиозные обеты и активно вовлекаются в культовую и некультовую деятельность, связанную с поклонением и служением Кришне.

В заключении автор делает выводы о том, что Российское общество сознания Кришны стремится занять особое место в конфессиональной жизни страны и активно развивает религиозное образование и миссионерскую деятельность. Однако несмотря на яркую ориентацию на индийскую культуру и приобретение религиозных установок в процессе социализации, множество бывших членов этой организации теряют приобретенные религиозные установки и не обретают устойчивую новую идентичность после разрыва связей с ней. Опрос показал, что подавляющее число бывших адептов не

³⁵ Ясная, Т. В. Тенденции трансформации культурной идентичности гаудия-вайшнавов в России (1990-е – 2018 гг.) / Т. В. Ясная // Концепт: философия, религия, культура. – Том 4. – №3(15). – С. 120-127.

сохраняют веру в Кришну и лишь половина из них сохраняют монотеистические религиозные представления. Эти результаты говорят о трудностях полного отождествления культурной и религиозной идентичности для взрослых вайшнавов, проживающих в России. Однако исследование также указывает на перспективу изучения соотношения культурной и религиозной идентичности нового поколения детей, рожденных в семьях верующих кришнаитов, что представляет интерес для дальнейших исследований.

В. С. Пудов³⁶ в своей работе «Кришнаиты-вайшnavы в СССР» описывает исторический контекст и последствия регистрации Московского общества сознания Кришны (МОСК) в СССР в 1988 году. В тексте подробно рассказывается о процессе регистрации, начиная с инициативы верующих и обращения в Совет, а также о сложностях, с которыми они столкнулись на пути к официальному признанию. Автор подчеркивает важность получения регистрации для общин вайшнавов, не только в Москве, но и в других регионах и даже в других социалистических странах, таких как Польша и Венгрия. Он отмечает, что регистрация МОСК существенно изменила психологический климат в общинах и способствовала увеличению числа заявлений на регистрацию со стороны других общин.

В тексте автор также обращает внимание на проблемы, с которыми столкнулись верующие вайшnavы в связи с их религиозной принадлежностью. Он описывает, что вайшnavы часто сталкиваются с антивайшnavистской пропагандой, клеветой и негативным изображением в СМИ. Это может повлиять на их социальную идентичность, создавая негативное восприятие и стереотипы в обществе. Автор фокусируется на религиозной практике и вероисповедании вайшнавов. Он описывает структуру и устав Московского общества сознания Кришны, который определяет их цели, права и обязанности, отношения с духовным учителем и другими организациями, а также характер культовой практики. Автор указывает на важность официальной регистрации и

³⁶ Пудов, В. С. Кришнаиты-вайшnavы в СССР / В. С. Пудов // На пути к свободе совести. – Москва. – 1989. – С. 466-477.

признания вайшнавов в качестве религиозного общества, что влияет на их религиозную идентичность и создает условия для свободного и законного осуществления их вероисповедания.

Он также подчеркивает, что несмотря на проблемы, верующие вайшnavы стремятся соблюдать свой устав и участвовать в миролюбивых мероприятиях, а МОСК представляет собой религиозную организацию, созданную для удовлетворения религиозных потребностей своих членов и соблюдения законов и обязанностей граждан.

Таким образом, исследования показывают, что религиозная идентичность оказывает влияние на поведение и отношения неопитов, включая стремление к распространению религиозных ценностей, а также выступает источником поддержки и самоутверждения неопита, при этом способна также приводить к конфликтам и трудностям в различных сферах жизни. Идентичность способна меняться и приспосабливаться к изменяющемуся социокультурному окружению личности, что подчеркивает необходимость учитывать контекст и специфику общества при исследовании социально- религиозной идентичности.

1.2 История Международного общества сознания Кришны (МОСК) в России

Интерес к Индии, ее культуре, религии, искусству устойчиво проявляется в России на протяжении нескольких столетий. Это выражается в экономических связях, широком культурном обмене, интересе к индийской духовности. В последней четверти XX века в России появился ряд религиозных и духовно-просветительских организаций, позволяющих удовлетворить растущий интерес россиян к древнейшей на земле духовной культуре Индии.

В большинстве публикаций об Обществе сознания Кришны используется название «кришнаиты», однако конфессиональное определение последователей Общества сознания Кришны, – вайшnavы, а более точно – гаудия-вайшnavы, то есть бенгальские вайшnavы. Именно это определение используется в

канонических книгах. «Вайшнав» означает «поклоняющийся Вишну (Кришне)». Гауда – старое название области в Индии, в которой располагалась Бенгалия, и где явился Шри Чайтанья Махапрабху, основоположник современного вероучения гаудия-вайшнавов.

В Индии и на Западе наиболее широко используется название «Международного общества сознания Кришны» (МОСК). В России наиболее часто употребляемое название – «Общество сознания Кришны» (ОСК) и ЦОСКР – «Центр обществ сознания Кришны в России».

Окончательно вероучение, исповедуемое ныне Обществом сознания Кришны, сложилось к XVI веку. Оно записано в философских и богословских трудах ближайших последователей великого религиозного реформатора средневековой Индии, проповедника бхакти, Шри Кришна Чайтанья Махапрабху (1486-1534 гг.). Это учение получило название гаудия-вайшнавизма (бенгальского вайшнавизма). В нем монотеистические положения «Бхагавад-Гиты» и «Шримад Бхагаватам» получили дальнейшее развитие.

В 1996 г. Шрила Прабхупада (так почтительно называли его ученики) зарегистрировал в США Международное общество сознания Кришны (ИСККОН), дав толчок созданию всемирной конфедерации гаудия-вайшнавов. За 12 лет миссионерской деятельности он 14 раз объехал земной шар и читал свои лекции, знакомя людей с традицией гаудия-вайшнавизма³⁷.

Развитие Движения сознания Кришны в России началось в 1971 году, после пятидневного визита Бхактиведанты Свами в Москву. В то время в воздухе витали протестные настроения, и именно эта идея привлекала многих молодых людей, которые интересовались восточной культурой и философией. Приезд в Москву Прабхупады, вероятно, позволил ему прочувствовать запрос общества, и кришнаизм стал частью советского движения андеграунда в России. В течение почти 20-ти последующих лет Движение развивалось в условиях гонений и подполья, в полной изоляции от своих зарубежных

³⁷ Информационный портал «Newdjaiapur»: [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://newjaiapur.narod.ru>. (дата обращения: 22.04.2023).

единоверцев и централизованно сформировалось как вполне автономная организация.

В 80-е годы на территории СССР по соображениям политической и идеологической цензуры властями из публичной художественной жизни вытеснялись представители альтернативного искусства, так называемый андеграунд. Андеграунд был свойственен и музыкальной, и художественной, даже религиозной средам. Поскольку в это время в СССР было присутствие большой агентурной сети США, последователи Сознания Кришны воспринимались властями как диссиденты³⁸.

В результате того, что служение Кришне требовало от преданных организации ашрамов (сельскохозяйственных общин), многие люди стали уходить из своих домов, увольняться с работы и отчисляться из учебных заведений. Благодаря данным предпосылкам, официальные власти стали обращать внимание на МОСК.

Российские вайшnavы прошли трудный период преследований и репрессий в годы «застоя» и политики государственного атеизма после попытки зарегистрироваться в 1981. После начала «перестройки» надуманные обвинения и претензии к вайшнавам были сняты, их религиозное движение было реабилитировано и официально зарегистрировано Советом по делам религий при Совете Министров СССР 20 мая 1988.

Кришнаиты – это западный вариант обращения к преданным Кришны. Преданные – так часто называют себя те, кто поклоняются Кришне. Термин «преданные» более аутентичен, поскольку является переводом санскритского «бхакта».

После того, как кришнаиты вышли из подполья и получили возможность действовать легально, наступил «период активной проповеди и массового притока верующих». В 1992 году ИСККОН получил официальную

³⁸ Бочаров, В. С. Особенности советского литературного андеграунда / В. С. Бочаров // Челябинский гуманитарий. – Челябинск, 2017. – № 1(38). – С. 28-33.

регистрацию в Российской Федерации как «Центр обществ сознания Кришны в России».

«Центр обществ сознания Кришны в России» (ЦОСКР) является самой крупной российской индуистской организацией, объединяющей более 100 зарегистрированных религиозных общин. ИСККОН быстро развивался, в основном благодаря активной деятельности кришнаитов по распространению духовной литературы.

С течением времени в процессе адаптации под фактические социальные условия новое религиозное движение – Общество сознания Кришны, сформировало более сложную структуру управления, она отличается от традиционной структуры. Российское отделение Общества сознания Кришны является частью структуры международной организации:

- Международный Совет (высший орган управления).
- Российский Национальный Совет.
- Региональные Советы.
- Храмы и проповеднические центры.
- Подразделения в рамках храмов.

В городе Красноярск община была зарегистрирована под названием «Красноярское Общество сознания Кришны» в 1999 году. По данным управления Министерства юстиции РФ по Красноярскому краю в 2009 году в крае действовало две официально зарегистрированные общины ИСККОН, но уже с 1994 года организация в рамках внутреннего проекта «Пища жизни» занималась раздачей бесплатной еды. Так же МОСК взаимодействует с местными властями в рамках межконфессионального совещания.

На данный момент Красноярское отделение МОСК имеет в собственности дом в три этажа. Он располагается по адресу: г. Красноярск, улица Новомлинская, дом 1. Помещение используется в качестве храма. В

храме проводят ритуальные практики, читаются лекции, а также в храме проживают монахи³⁹.

Минусинская община на данный момент официально не зарегистрирована как религиозная организация. Информация в ФНС РФ отсутствует. Храм в городе начали возводить в 2018 году, сейчас там активно проводятся встречи⁴⁰. Данный храм располагается по адресу г. Минусинск, улица Солнечная Поляна, дом 17.

Каждая из вышеупомянутых общин связана с культовой деятельностью и практикует ее на постоянной основе. Для раскрытия понятия культовой деятельности и ее роли в жизни вайшнавов стоит рассмотреть ее исконные формы.

³⁹ Группа «Строим Ашрам в Городе Минусинске» [Электронный ресурс] // Вконтакте. – URL: (<https://vk.com/krsnatemple>). (дата обращения: 16.05.2023).

⁴⁰ Группа «Харе Кришна. Красноярск» [Электронный ресурс] // Вконтакте. – URL: (<https://vk.com/krishnayarsk>). (дата обращения: 20.05.2023).

1.3 Исследование исконных форм культовой деятельности вайшнавов

Культовая деятельность играет значительную роль в жизни преданных, позволяя им углубить свою духовную практику, создать связь с Богом и укрепить свою религиозную идентичность. Главным центром всей культовой деятельности является – ашрам (храм). Именно в нем проходят все самые важные мероприятия, праздники, молитвы, пир и т.д.

Главное звено организационной структуры «на местах» – община (храм) сознания Кришны. Община регистрируется отдельно и имеет свое собственное руководство, которое состоит из Президента, Совета общины и Ревизионной комиссии. Почти все свои вопросы общины решают самостоятельно, не прибегая к помощи вышестоящих инстанций. Все общины обязаны материально поддерживать себя сами (так хотел Шрила Прабхупада), поэтому централизованная материальная помощь какой-либо общине может быть оказана только в особом случае.

В каждом крупном регионе действует Региональный совет, созданный на случай необходимости сотрудничества между общинами и принятия решений по вопросам, которые затрагивают интересы более чем одной общины. Также в рамках одной страны существует практика создания Национальных советов, состоящих из руководителей местных общин, регионов и других вайшнавских организаций.

Изначально уже в 1994 году центры сознания Кришны, которые входили в структуру МОСК, начали разрабатывать различные образовательные программы, обеспечивающие глубокое понимание учения Прабхупады, основ философии и ведической культуры в целом. Эти же программы обеспечивали формирование системы ценностей сознания Кришны. Так появилась «Программа обучения Бхакт». В Красноярске, по данным Е. Э. Делягиной, в период с 1997 года по 2002 год количество желающих пройти это обучение

кратно увеличилось, и лекции собирали 500-600 человек⁴¹. Елена Эдуардовна отмечает, что «Культура неподвластная времени» (название программы) стала механизмом введения неофитов в организацию. После вхождения в организацию новообращённым требовалось внимание, и это особое отношение к ним должны обеспечить малые группы нама-хатт или Бхакти-Врикша.

В Красноярске и Минусинске, как и во многих других российских городах, в общине действуют небольшие домашние группы духовного общения численностью 10-20 человек, так называемые «нама-хатты». Нама-хатта (в переводе с бенгальского «рынок святого имени») – это группа единомышленников, объединённых общей духовной целью. Собрания проходят в квартирах, собственниками которых являются сами преданные. Бхакти-Врикша проводится один раз в неделю и, как правило, в кругу уже устоявшегося коллектива.

Создателем нама-хатт был великий вайшнавский поэт Бхактивинода Тхакур. Цель создания нама-хатт он видел в том, чтобы подчеркнуть демократичность движения сознания Кришны и его доступность людям всех категорий и социальных слоев⁴². Община верующих, собирающихся друг у друга для проведения «киртана» – совместного пения религиозных песен и мантр, чтения священных писаний и других видов совместной деятельности (благотворительной, просветительской, миссионерской, образовательной и др.). Отсюда вытекает следующее понятие – «джапа», это медитативное повторение мантр или божественного имени.

Руководство общиной можно разделить на духовное и организационное. Совет менеджеров осуществляет финансовую и организационную деятельность. Совет старейшин осуществляет духовное руководство, являясь

⁴¹ Дерягина, Е. Э. Вайшнавизм: процессы трансформации и модернизации в России на рубеже XX-XXI вв. / Е. Э. Дерягина // ГОУ ВПО «КГПУ». – Омск. – 2009. – С.1-16.

⁴² Сайт официальной (зарегистрированной) Общины Международного Общества Сознания Кришны (ISKCON) в г. Могилёве: [Электронный ресурс] // – URL: <https://mogilev.krishna.by>. (дата обращения: 12.05.2023).

наставниками для начинающих верующих. Старшие вайшнавцы также могут создавать новые нама-хатты⁴³.

Одной из наиболее значимых и практикуемых форм культовой деятельности в кришнаизме является киртан. Киртан – это общественное пение духовных гимнов и мантр, служащее средством восхваления Бога и обретения духовной гармонии. Эта деятельность имеет древние корни и тесно связана с духовными традициями Индии.

Киртан считается не только формой культового служения, но и средством установления связи с Богом, позволяющим преданным испытать единение с Божественным. В ходе киртана преданные повторяют священные мантры и песнопения, часто сопровождаемые музыкальными инструментами. Киртан призван создавать волнующую и погружающую атмосферу духовности и преданности Кришне.

Киртан проводится как в храмах, так и на открытых площадях, привлекая как преданных, так и заинтересованных людей. Участие в киртане предоставляет возможность каждому погрузиться в глубины своего сознания и испытать внутреннее преображение. Эта форма культовой деятельности в современном обществе находит особый отклик, приобретает резонанс и становится популярной не только среди приверженцев кришнаизма, но и среди людей, стремящихся к духовному росту и гармонии вне принадлежности конфессии.

Арчана – это форма культовой деятельности в МОСК, которая включает в себя ритуальные почитания и поклонение Божеству. Эта практика основана на древних ведических традициях и представляет собой проявление преданности и благоговения к Кришне.

Во время арчаны преданные МОСК приносят различные предметы к образу или статуе Кришны. Это могут быть цветы, пища, благоговения, свечи и другие предметы, которые считаются благоприятными и чистыми. Они служат

⁴³ Черепанова, Н. В. Томская община международного общества сознания Кришны / Н. В. Черепанова // Томская область: народы, культуры, конфессии: Энциклопедия. – Томск. – 2007. – С. 354.

символами почтения и любви к Богу. Ритуал арчаны включает чтение священных мантр, молитв, песнопений и проведение различных обрядов. Преданные сосредотачивают свое внимание на Божестве и выражают свою преданность и уважение через различные жесты и почтительные поклоны.

Садху-санга представляет собой ещё одну важную форму культовой деятельности в МОСК. Это практика объединения садху, то есть преданных, которые посвятили свою жизнь духовному развитию и служению Богу.

Садху-санга предполагает взаимодействие с другими преданными МОСК, встречи, общение, совместные духовные практики и обсуждение духовных учений. Это создает атмосферу взаимной поддержки, вдохновения и сотрудничества в духовном пути. Садху-санга стимулирует преданных к регулярным собраниям, общению и обмену опытом, что способствует их духовному росту и укреплению веры.

Участие в садху-санге помогает преданным развивать глубокое чувство принадлежности к общине и создает возможность обмениваться духовными знаниями и опытом с более опытными преданными. Они могут обсуждать священные тексты, медитировать, петь духовные гимны, а также совместно участвовать в служении и распространении духовных учений Кришны.

Садху-санга также способствует формированию ценностей сотрудничества, терпимости и уважения к другим верованиям и культурам. Она объединяет людей разных возрастов, профессий и социальных статусов в общей цели духовного развития и служения Богу и обществу.

Участие в садху-санге предлагает неофитам и постоянным членам общины МОСК поддержку и мотивацию в их духовном путешествии. Они могут найти вдохновение и образец в старших преданных, а также получить ответы на свои вопросы и сомнения от опытных садху. Это помогает им преодолевать трудности, сомнения и препятствия на пути духовного развития.

Садху-санга также играет важную роль в распространении учений Международного общества сознания Кришны. Через совместные усилия и

сотрудничество в рамках садху-санги преданные могут организовывать различные духовные мероприятия, проводить лекции, семинары, фестивали и распространять знания о Кришне и его учениях среди широкой общественности.

Одним из ярких примеров садху-санги в МОСК являются сознание-ятры – паломнические поездки и путешествия к святым местам и храмам, связанным с жизнью Кришны. Преданные собираются вместе, чтобы вместе посетить эти места, совершить ритуалы, молитвы и служение, исследовать священные места и получать духовное вдохновение.

Прасад является ещё одной значимой формой культовой деятельности в Международном обществе сознания Кришны. Прасад представляет собой пищевые дары, которые предлагаются Богу во время ритуалов и обрядов и затем распространяются среди верующих. Воспринимается прасад не как просто пища, а как священный дар от Бога, обладающий особой духовной силой и благословением. Подготовка прасада осуществляется с особым вниманием и преданностью. Пища готовится с любовью и предлагается Божеству в виде благоуханного пищевого подарка. Процесс предложения пищи Богу сопровождается молитвами, медитациями и песнопениями. Верующие считают, что Бог принимает эти предложения и благословляет их, придавая прасаду особую священность и энергию.

Распространение прасада среди верующих является важной практикой МОСК. После предложения пищи Богу, прасад распределяется среди всех присутствующих в храме или на религиозных мероприятиях. Верующие принимают прасад с благоговением и считают его священным пищевым даром, обладающим духовными и целебными свойствами.

Прасад служит не только как символическая пища, но также играет важную роль в социальном аспекте общности преданных. Распределение и потребление прасада укрепляет социальные связи, способствует взаимодействию и участию в общности. Верующие встречаются, общаются и

делятся прасадом, что создает атмосферу сотрудничества, радости и взаимной поддержки.

Прасад также рассматривается как особая пища, обладающая духовными и целебными свойствами. Верующие придерживаются убеждения, что прасад, предлагаемый Богу, обладает особой энергией и благословением. При его употреблении они считают, что получают не только физическую пищу, но и духовное питание, которое способствует их духовному росту и развитию.

Культовая деятельность предоставляет верующим средства для выражения своей веры, почитания Бога и развития своей духовной связи. Она создает специальную атмосферу, где верующие могут общаться, поддерживать друг друга, получать руководство и наставления от опытных садху и осознавать свою принадлежность к духовной общине.

Участие в общих ритуалах, песнопениях, совместных мероприятиях и распределении прасада укрепляет взаимодействие между верующими, помогает им развить чувство принадлежности к общине и принятие духовных ценностей.

Выводы 1 главы

Исследователями специфики социально-религиозной идентичности выделяется несколько видов или средств ее формирования, среди которых: религиозные обряды, учение, религиозное образование, социализация человека в обществе, в частности в закрытых группах, и изучение религиозных текстов. Эти средства играют значительную роль в формировании идентичности адепта религии.

Культовая деятельность занимает значительную часть в веровании и практике МОСК. Она стимулирует духовный рост, развитие преданности и приверженности гаудия-вайшнавов к духовным учениям и идеалам Кришны. Через участие в различных формах культовой практики, преданные находят вдохновение, наставление и поддержку для своего духовного путешествия.

Различные формы культовой практики, такие как киртан, арчана, садху-санга, нама-хатта и прасад, обеспечивают верующим возможность активного участия в духовной жизни общины и развития своей духовной практики.

Классификация уровней идентичности⁴⁴ позволяет проследить, как в формировании религиозной идентичности вайшнавов участвуют исконные формы культовой деятельности. Можно сказать, что на личностном уровне, такие религиозные практики, как киртан, арчана и изучение религиозных текстов, могут оказывать влияние на мировоззренческую идентичность неофитов. Эти практики активно транслируют учение, а значит, позволяют новым членам общины переосмыслить свои ценности, убеждения и жизненную позицию в соответствии с религиозной доктриной и учением. Традиционно-обрядовый уровень идентичности отражает приверженность культовым обрядам, ритуалам и практикам. В данном случае это предполагает регулярность участия в киртане, арчане, садху-санге и других видах культовой деятельности, которые специфичны для гаудия-вайшнавизма. Эти практики помогают формировать традиционно-обрядовую идентичность и укрепляют связь с религиозным сообществом. Социальный уровень идентичности связан с участием в религиозных общинах и сообществах, участники которых разделяют общие ценности, убеждения, ведут общие практики. Участие в нама-хатта и других общинах вайшнавов предоставляет неофитам возможность общаться с единомышленниками, поддерживать взаимодействие и сотрудничество. Это способствует формированию социальной идентичности и созданию чувства принадлежности к религиозному сообществу.

⁴⁴ Суюнова, Л. Д. Актуальные проблемы неэтнических мусульманок в регионах с мусульманским меньшинством (на примере Санкт-Петербурга и Ленинградской области) / Л. Д. Суюнова // *Minbar. Islamic Studies*. СПб. – 2021. – С. 226-248.

Глава 2. Формы культовой деятельности и их влияние на социально-религиозную идентичность в общинах городов Красноярск и Минусинск

Данная глава посвящена исследованию специфики роли культовой деятельности в формировании социально-религиозной идентичности неофитов в контексте конкретики опыта вайшнавов из общин Красноярска и Минусинска. Материалом второй главы исследования выступили результаты включенного наблюдения, осуществленного в храмах во время служб и при подготовке к ним, и интервью, проведенные с неофитами и опытными членами общин г. Красноярска и г. Минусинска в разные дни и в различных условиях – при общении в храме и в неофициальной обстановке вне храма. В рамках интервью опрошено в общей сложности восемь человек: пять из них – опытные вайшnavы, трое – неофиты. Опросы проводились как во время включенного наблюдения в храмах городов Красноярск и Минусинск, так и вне храма (групповое интервью с неофитами).

2.1 Выявление характерных особенностей влияния форм культовой деятельности на неофитов и постоянных членов общины городов Красноярск и Минусинск

В данной части исследования нужно сосредоточиться на выявлении характерных особенностей каждой из форм культовой деятельности и их влиянии на неофитов и постоянных членов общины Международного общества сознания Кришны (МОСК). Материалом для исследования выступили интервью, проведенные с неофитами и опытными вайшнавами, а также наблюдение, проведенное в храмах.

Стоит учитывать отмечаемый исследователями факт, фиксирующий, что неофиты, получившие первоначальное погружение в новую среду, отличную от привычной для них культурной и социальной реальности, испытывают острую необходимость в формировании новой идентичности. На данном этапе неофит

не имеет достоверных знаний о культуре и практиках традиционного вайшнавизма по причине того, что в рамках храма он провёл достаточно непродолжительное время. После этого его погружают в систему нама-хатта, где он, безусловно, получает психологическую поддержку со стороны единоверцев, но при этом по большому счёту еще не имеет глубокого понимания сути вайшнавской культуры, традиции и философии. Новообращённый последователь вынужден конструировать свою новую идентичность, опираясь на собственный религиозный, социальный и личностный опыт одновременно с опорой на религиозный опыт своих единоверцев, входящих в круг малой группы нама-хатта, но никак не на свой новый личный религиозный опыт и полученные новые знания.

Получается, что основной проблемой, которая затрудняет религиозную конверсию и формирование новой религиозной идентичности неопита, является резкое погружение в вероучение, минуя культурный аспект религии. При этом не учитывается тот факт, что человек ещё не имеет соответствующего постоянного круга общения и во многом чувствует себя неуверенно в этих новых для него условиях.

В отношении новообращенного члена МОСК можно выделить три значимые социальные реальности:

- группа нама-хатта.
- храмовая деятельность представителей МОСК.
- Светское окружение члена МОСК.

Если рассматривать жизнь человека с точки зрения получения опыта и с учетом системы его вхождения в МОСК, то становится очевидным, что каждая отдельно взятая личность изначально пребывает в системе светского общества. В современных реалиях в силу постоянно меняющихся процессов и переформатирования социальных структур можно говорить об очень сложных структурах социальных организмов. Ещё недавно мир шёл по пути глобализации, а на данный момент, можно наблюдать обратные процессы,

которые определяются как глокализация⁴⁵. Все эти объективные обстоятельства лишь только увеличивают число форм и типов идентичностей. В процессе социализации каждый человек примеряет на себя множество ролей, эти роли имеют свою основу идентичности. В реальности социального общества, это может быть политическая, профессиональная, национально-государственная идентичность. Структура идентичностей, пребывающая в сознании, не имеет жёсткой иерархии. Она индивидуальна, динамична, обусловлена, опосредована, а это значит, что существенно зависит от ситуации, времени и личного и социального опыта человека. Если говорить о национальной идентичности, то это соотнесение себя как «Я» с некоторым «МЫ», коим является общество родного государства и привычной культуры, обычаев, традиций и языка⁴⁶.

Приходя впервые в храм к вайшнавам, человек приходит с имеющимся опытом, это может быть опыт семейных взаимоотношений, опыт взаимодействия с людьми исходя из какой-либо профессиональной деятельности и т.д. Стоит также отметить, что каждый человек имеет и определённую систему мировоззрения. Мировоззрение представляет собой категорию религиозности, формирующую морально-этическую и духовно-нравственную картину мира личности⁴⁷.

Средства формирования социально-религиозной идентичности, выявленные на основе исследовательских текстов в первой главе, обладают специфическими возможностями. Среди этих средств можно назвать следующие: религиозные обряды, учение, религиозное образование, социализация человека в обществе, в частности в закрытых группах, и изучение религиозных текстов.

Одна из характерных особенностей идентичности, которая формируется через религиозные обряды и церемонии, заключается в выраженности в

⁴⁵ Шинковский, М. Ю. Глокализация как предмет научного исследования / М. Ю. Шинковский // Вестник Тихоокеанского Государственного Экономического Университета. Владивосток. – 2007. – № 4 (44). – С. 66-81.

⁴⁶ Козина, О. А. Национальная идентичность: механизм образования и смысл / О. А. Козина // *Ceteris Paribus*. Ульяновск. – 2016. – №5. – С. 75-83.

⁴⁷ Божкова, Г. К. Религиозное мировоззрение вчера и сегодня (философско-социологический аспект) / Г. К. Божкова // *Цивилизация. Культура. Человек*. – ДВГАЭУ. – Владивосток. – С. 113-121.

символах и ритуальном порядке. Эти обряды и церемонии помогают участникам переживать и воспринимать свою религию на эмоциональном уровне, укреплять связь с верой и сообществом верующих.

Характерная особенность идентичности, формируемой через учение и доктрину религии, заключается в ее когнитивном аспекте. Это та идентичность, которая строится на новом, открывающемся для человека знании, формирующаяся через это познание. Участники изучают и анализируют учение своей религии, вникают в ее принципы, убеждения и ценности. Это помогает им лучше понимать и развивать свою веру, а также строить свою идентичность на основе этих знаний.

Религиозное образование является также неотъемлемой частью формирования социально-религиозной идентичности и акцент здесь ставится на процессе обучения и углубленном изучении религиозных аспектов. Религиозные образовательные программы предоставляют возможность приобрести глубокие знания о религиозной традиции, ее истории, текстах и ритуалах.

Через взаимодействие с другими верующими и участие в общих религиозных практиках люди укрепляют свою принадлежность к определенной религиозной группе и развивают смысловые связи идентичности.

Еще одной характерной особенностью, формируемой через изучение религиозных текстов, является ее культурологический аспект. Религиозные тексты, будь то священные книги, тексты проповедей или комментарии ученых, представляют собой особую систему символов, символических действий и интерпретаций. Изучение этих текстов позволяет верующим вникнуть в глубинные смыслы и принципы своей религии, а также осознать историческое и культурное наследие, связанное с их верой.

В данной работе рассматриваются несколько примеров культовой деятельности, а именно: киртан, арчана, садху-санга, нама-хатта и прасад.

Именно эти примеры будут проанализированы на предмет влияния на преданных и неофитов.

Материалом для данной части исследования выступили результаты включенного наблюдения в храмах Красноярска и Минусинска и интервью, проведенные с неофитами и опытными членами этих общин. Комментарии по поводу особенностей разных форм культовой деятельности вайшнавов получены от восьми человек, пятеро из которых являются постоянными членами общины в течение длительного времени, а трое – неофитами. В ходе интервью обсуждались рассматриваемые в исследовании формы традиционной культовой деятельности вайшнавов: киртан, арчана, садху-санга, нама-хатта и прасад.

Киртан, как уже было сказано ранее, – это совместное пение духовных гимнов, мантр и имен Бога, сопровождающееся музыкой и танцами. По словам респондентов, он является центральной частью духовных собраний и мероприятий в МОСК и важной составляющей духовной практики верующих.

Одной из типичных особенностей киртана респонденты называют его коллективный характер: верующие собираются вместе, садятся в круг или строят полукруг, и совместно исполняют мантры и гимны в пении и танцах. Это создает атмосферу общности, сотрудничества и сопричастности друг к другу и к Богу.

Согласно информации, полученной в интервью членов общины, киртан также имеет своеобразный эмоциональный и энергетический аспект. При пении мантр и гимнов, верующие получают положительные эмоции, испытывают радость, любовь и преданность, что помогает им углубить свою духовную практику и преодолеть материальные и эмоциональные преграды.

Опираясь на данные, полученные из интервью, можно утверждать, что влияние киртана на неофитов и постоянных членов общины может быть различным. Для новопришедших киртан представляет собой введение в духовную практику МОСК и помогает им понять, что чувствуют преданные,

которые уже долгое время «идут по духовному пути». Они могут испытать новые положительные эмоции, погружаясь в коллективную атмосферу пения и танцев. Киртан становится для них первым опытом участия в духовной общине и способствует формированию идентичности как членов МОСК.

По свидетельствам постоянных членов общины, киртан является для них важным элементом духовной практики. Уже имея опыт и глубокое понимание учений Кришны, они воспринимают киртан как средство углубления своей духовной связи и расширения сознания о Боге. Киртан способствует развитию и укреплению социальных связей между постоянными членами общины. По словам респондентов, во время совместного пения и танцев, верующие ощущают соприкосновение и гармонию друг с другом, создавая единство в разнообразии. Киртан становится мостом, связывающим людей разных возрастов, профессий и социальных статусов, объединяющим их в едином стремлении к духовному развитию.

Влияние киртана на неофитов и постоянных членов общины МОСК не ограничивается только собраниями и мероприятиями. Они также вносят практику киртана в свою повседневную жизнь. Респонденты отмечают, что некоторые верующие практикуют индивидуальные сеансы киртана в домашних условиях, повторяя мантры и пение духовных гимнов в одиночестве, чтобы поддерживать свою духовную практику и подключаться к коллективной энергии в любое время.

Такая форма традиционной культовой деятельности, как арчана, имеет свои уникальные средства влияния на неофитов и постоянных членов общины МОСК. В качестве одного из таких средств члены общин называют формальный ритуал, который требует определенных знаний, навыков и преданности. Верующие выполняют разнообразные ритуалы, включая очищение, украшение, одевание и кормление Божества, а также предлагают им различные виды поклонения и молитвы. Это создает атмосферу почтения и преданности перед Божествами.

Арчана, по словам респондентов, также способствует укреплению духовных уз и связей между верующими. Она объединяет их в совместных ритуалах, позволяя им выразить свою преданность и любовь к Богу. Совместное служение Божествам и участие в арчане создает единство и взаимодействие между верующими, укрепляя общину МОСК.

Садху-санга признается членами общин важной составляющей культовой деятельности в МОСК и играет значительную роль в формировании социально-религиозной идентичности неофитов и постоянных членов общины. Одной из типичных особенностей садху-санги, по словам респондентов, является создание благоприятной атмосферы духовного общения и поддержки. В рамках садху-санги верующие собираются вместе, чтобы обмениваться духовными знаниями, опытом и вдохновением. Они делятся своими духовными практиками, обсуждают учения и принимают участие в общих ритуалах и церемониях. Это создает атмосферу поддержки, понимания и сотрудничества между участниками общины.

Садху-санга также влияет на неофитов и постоянных членов общины тем, что обеспечивает им возможность обучения и роста в духовной практике. Встречи и собрания с преданными и духовными учителями предоставляют уникальную возможность задать вопросы, получить руководство и руководство по своей духовной практике. Участники интервью отмечают, что это помогает неофитам укрепить свою веру, развить глубокое понимание учений Кришны и научиться применять их в повседневной жизни. Для постоянных членов общины, согласно их словам, садху-санга является способом продвижения вперед, погружения в более глубокие аспекты практики и совершенствования в служении Богу и обществу.

Садху-санга также способствует формированию социальных связей и поддерживает чувство принадлежности к общине. Встречи с преданными и духовными учителями создают общие интересы, цели и ценности, объединяя людей вокруг общих духовных ценностей и идеалов. Респонденты отмечают,

что это помогает участникам общины чувствовать себя частью большего целого и вместе стремиться к духовному развитию и служению.

Однако необходимо отметить, что влияние садху-санги может быть разным для разных людей. Этому коснулись в интервью члены общин. Они фиксируют, что неофиты, только начинающие свой путь духовного развития, могут испытывать особое влияние и вдохновение от встреч с опытными преданными и духовными учителями. Они могут чувствовать большую потребность в руководстве и наставничестве, чтобы правильно понять и интегрировать учения в свою жизнь, и садху-санга предоставляет им эту возможность. Постоянные члены общины, уже углубившиеся в практику, по их словам, в садху-санге могут искать более глубокое понимание, обмен опытом и духовное общение на более продвинутом уровне.

Прасад является одной из важных и характерных форм культовой деятельности в Международном обществе сознания Кришны. Это священная пища, которая первоначально предлагается Богу Кришне во время религиозных обрядов и затем раздается верующим в качестве благословения и дара от Бога. В качестве одной из типичных особенностей прасада респонденты выделяют его связь с духовностью и верой. Верующие считают, что прасад обладает особой духовной силой и благословением Бога. Он считается очищающим и питательным, как физически, так и духовно. Верующие принимают прасад с особым почтением и сознанием того, что это не просто еда, а священное дарование от Бога. Это, согласно данным интервью, создает особую атмосферу благоговения и связи с божественным.

Прасад также имеет влияние на неофитов и преданных в разных аспектах их вероисповедания. Во-первых, прасад служит средством укрепления веры и привязанности к Богу. По словам верующих, когда они принимают прасад, то воспринимают это как непосредственное присутствие и милость Бога в своей жизни. Это укрепляет их веру в Бога Кришну и убеждение в том, что Бог заботится о них и их благополучии.

Во-вторых, прасад способствует формированию социальных связей и единства в общине. Верующие собираются вместе, чтобы разделять прасад и наслаждаться им вместе. Это создает ощущение общности и взаимопонимания, укрепляет социальные связи и содействует формированию духовной семьи. Прасад служит своеобразным скрепляющим элементом, объединяющим людей вокруг общих религиозных практик и ценностей.

В-третьих, прасад является средством питания и укрепления физического тела. Поскольку прасад считается благословением Бога, он рассматривается как пища, приносящая благословение и благополучие. Верующие полагают, что употребление прасада приносит в их жизнь здоровье, силу и благоприятные обстоятельства. Это убеждение оказывает позитивное влияние на их отношение к пище и питанию в целом, стимулируя заботу о физическом благополучии и умеренность в питании.

Кроме того, прасад служит символом благодарности и смирения перед Богом. По словам респондентов, принимая прасад, верующие выражают свою признательность Богу за Его милость и щедрость. Это напоминает им о важности смирения и отрешения от материальных желаний. Употребление прасада становится духовным актом, направленным на преодоление эгоизма и развитие преданности.

В результате выявления типичных особенностей каждой из форм культовой деятельности в Международном обществе сознания Кришны (МОСК) и рассмотрения их влияния на неофитов и постоянных членов общины, становится очевидным, что культовая практика играет значительную роль в формировании и укреплении социально-религиозной идентичности верующих. Каждая форма культовой имеет свои особенности и ценность для процесса формирования и поддержания социально-религиозной идентичности.

Влияние культовой практики на неофитов и постоянных членов общины проявляется, по данным интервью, в различных аспектах. Культовая деятельность способствует укреплению веры, развитию духовных качеств,

формированию глубокого осознания идентичности и роли верующего в общине. Она также способствует развитию социальных связей, содействует созданию духовной семьи и общества, где каждый член находит поддержку и взаимопонимание.

Также интересным результатом интервью стало выявление представителями общин значимости реакций на формы культовой деятельности. Реакций, маркерами которых выступает поведение участников культовой деятельности⁴⁸. Обсуждение типичных и нетипичных реакций позволило сформировать представление о том, как они оцениваются членами общины, о каких процессах в отношении социально-религиозной идентичности свидетельствуют.

⁴⁸ Сериков А. Е. Религиозный ритуал как ситуация и психофизиологическое состояние// Вестник Самарской гуманитарной академии. Серия: Философия. Филология. – 2013. – (1 (13)). – С. 85-104.

2.2 Выявление частных нетипичных реакций неофитов вайшнавов на формы культовой деятельности в общинах городов Красноярск и Минусинск

Данный параграф описывает частные нетипичные реакции и поведение неофитов, которые сопровождают их в течение того периода жизни, в котором они являются верующими. Информация была получена путем проведения интервью, респондентами которого выступили два неофита из города Красноярск и один из города Минусинск. Было проведено групповое интервью в неформальной обстановке с представителями красноярской общины вайшнавов и одно интервью в храме с неофитом города Минусинск. Также в качестве материала использованы результаты интервью постоянных членов общин об их опыте неофитства.

Термин «типичные и нетипичные реакции» относится к особенностям и вариативности поведения и реакций неофитов на культовую деятельность вайшнавов. Понятие «типичные реакции» описывает поведение, которое обычно распространено, характерно для большинства неофитов в данной религиозной общине в условиях определенной культовой деятельности. А «нетипичные реакции» относятся к необычным или отличающимся от привычного для членов общины (респондентов) образа поведения неофитов.

Реакции неофитов могут быть связаны с различными аспектами культовой деятельности вайшнавов, такими как ритуалы, практики, общение с другими членами общины, общение с ведущими фигурами религиозной общины и т.д.

Материалы интервью использованы для выявления различных типичных и нетипичных реакций неофитов на культовую деятельность. Они предоставили возможность узнать о личном опыте и восприятии неофитов, их взглядах, эмоциональных откликах и прочих реакциях на различные аспекты религиозной практики.

Типичные реакции являются более распространенными и представляют собой наиболее частые случаи, общепринятые нормы или образцы поведения, характерные для большинства неофитов. Нетипичные реакции отличаются от стандартных ожидаемых реакций и могут быть индивидуальными или уникальными для определенных неофитов. Рассматриваемые реакции являются маркерами формирования социальной и религиозной идентичности неофитов. Это означает, что данные реакции отражают процесс формирования личной и групповой идентичности неофитов в контексте их религиозной общины и культовой деятельности.

Выводы о формировании идентичности и о том, как нетипичные реакции влияют на это формирование, в исследовании выстраиваются по отношению к рассмотренным ранее видам культовой деятельности: киртан, арчана, садху-санга, нама-хатта, прасад.

Неофиты, которые были опрошены, являются представителями двух общин, они посещают как Минусинский храм, так и Красноярский, по мере возможностей. Города находятся в доступности друг от друга, поэтому преданные часто ездят друг к другу.

Говоря о частных нетипичных реакциях на формы культовой деятельности и то, как эти формы влияют на формирование идентичности неофита, стоит начать с киртана. Для неофита киртан является чем-то новым в жизни, человеку в первые моменты этого ритуала, по словам респондентов, может быть тяжело психологически и морально. Так как его окружает множество незнакомых ему людей разных возрастов и статуса. Поэтому он старается как-то снизить давление, которое испытывает на себе.

Преданные, которые уже много лет служат Кришне, практикуют киртан не только в Ашраме (храме), но часто делают это у себя дома, со своей семьей или у близких друзей. Этого нельзя сказать о неофитах. Если отмечать нетипичную реакцию, выявленную в ходе интервью, то заключаться она будет в том, что неофит не будет практиковать киртан где-либо еще кроме стен

храма. Он будет жить своей светской обычной жизнью, ходить на учебу, работу, но иногда будет заходить в храм для участия в очередном киртане.

Ритуал арчаны также был охарактеризован опрошенными неофитами. Из полученной информации можно сделать следующие выводы. Преданные проводят этот ритуал на постоянной основе, то есть подносят еду в «уголок» к Кришне, убирают там, молятся. В результате собираются огромные коллекции с изображениями Кришны, статуэтки его самого и его сестер, и прочее. Помимо храма такая же коллекция в большинстве своем присутствует и дома у преданного, который проводит аналогичные ритуалы в своем доме. Неофит же видит подобное только в храме или на просторах всемирной паутины. Он не испытывает потребности собирать подобную коллекцию в своем доме и проводить такие ритуалы. В качестве причин также респонденты отмечают, что не всем членам их семей, с которыми они вместе живут, может понравиться подобное.

По поводу садху-санги также был получен комментарий. Садху-санга, как было пояснено ранее, – это собрание, общение, коллективный сбор. Такие собрания бывают двух типов: это нама-хатта и бхакти-врикша, суть их описана в работе ранее. По словам респондентов, после попадания в организацию неофит имеет возможность попасть в нама-хатту, это можно считать новым уровнем в его духовном развитии. В бхакти-врикшу попасть будет куда сложнее, она имеет более закрытый характер. Но при этом именно бхакти-врикша создает условия для индивидуального подхода к попадающему туда неофиту. Также не стоит забывать, что на подобных собраниях изучается священный текст «Бхагавад-гита» и читаются молитвы на санскрите. И, как свидетельствуют участники интервью, чтобы попасть туда, нужно зарекомендовать себя или иметь проводника.

По данным интервью, преданные имеют возможность посещать и нама-хатту, и бхакти-врикшу, и по возможности создавать собственные собрания, куда могут приходить также не все представители МОСК. В этом случае

нетипичная реакция неофита заключается в том, что он попросту не стремится попасть на подобные собрания: ему достаточно зайти в храм, тогда, когда ему это будет удобно. Прочтение молитв на санскрите может быть трудным для восприятия и понимания неофита, что еще более отдаляет его от подобных собраний, как утверждают опрошенные.

Прасад по инициативе участников интервью выступил одной из центральной тем обсуждения. Разговор был проведен не только с неофитами, но и с теми преданными, которые находятся в общине несколько десятков лет. Прасад, как известно, является священной пищей для представителей МОСК, его суть и процесс описаны в работе ранее.

Преданные, которые уже много лет служат Кришне, меняют не только свое мировоззрение, поведение, но и свой рацион питания. В большинстве своем преданные являются вегетарианцами. Они соблюдают определенную диету не только в храме и в своей повседневной жизни. По рассказам опрошенных стало понятно, что преданные берут с собой вегетарианскую пищу на работу или же едят в кафе с вегетарианской пищей, заказывают ее на дом или готовят сами. Также интересна информация о том, что они посещают проходящие в Красноярске индийские ярмарки, где покупают овощи, различные специи для приготовления традиционной пищи и благовония.

Неофиты же имеют к этому совсем другое отношение. Приходя в храм, они, конечно же, едят вегетарианскую пищу, но после того, как покинут его, они спокойно позволяют себе потреблять вполне обычную еду. По словам неофитов, находясь на работе или учебе, они не стремятся поддерживать вегетарианство.

Для составления полноценной картины и понятия того, как культовая деятельность формирует социально-религиозную идентичность, требуется также сопоставление выявленных ранее типичных реакций и частных нетипичных реакций на представленные формы культовой деятельности.

2.3 Соотнесение типичных и нетипичных реакций на формы культовой деятельности в общинах вайшнавов как маркеров формирования социально-религиозной идентичности

Заключительный параграф данной работы посвящен соотнесению ранее выявленных типичных и нетипичных реакций для дальнейшего разграничения и понимания того, как та или иная реакция может проявлять процесс формирования социально-религиозной идентичности неопита. Одновременно с этим стоит ответить на вопрос о том, как эти реакции могут взаимодействовать и влиять на формирование и укрепление идентичности.

Анализ материалов интервью показывает, что типичные реакции, наблюдаемые у неопитов, играют важную роль в процессе формирования социально-религиозной идентичности. Они представляют собой устоявшиеся шаблоны и нормы поведения, которые характерны для общины МОСК. Такие реакции возникают под влиянием религиозных обрядов, учений, общения с преданными и осознания своей принадлежности к конкретной вере.

Одной из типичных реакций является стремление стать преданным. Это проявляется в глубоком погружении в изучение учений и практик веры, постепенном принятии и осознании вероисповедных принципов и норм, а также в активном участии в религиозных обрядах и церемониях. Неопиты стремятся соблюдать предписания веры и осуществлять ритуалы с точностью и безукоризненностью, так как это символизирует их приверженность и преданность религиозному учению.

Типичные реакции также включают участие в жизни религиозных общин и сообществ. Это позволяет неопитам взаимодействовать с другими верующими, обмениваться опытом и знаниями, а также получать поддержку и вдохновение от более опытных членов общины. Участие в общественных мероприятиях, совместных молитвах и служении способствует созданию и

поддержанию чувства принадлежности к вероисповеданию и формированию социальной идентичности.

Через изучение священных писаний и текстов религии неофиты, по их словам, углубляют свои знания и понимание вероучений, а также получают духовное наставничество и направление от преданных и учителей. Это помогает им строить свою веру на основе авторитетных источников и развивать свою духовность.

Типичные реакции способствуют укреплению связи между индивидуумом и вероисповеданием. Они помогают неофитам осознать свою принадлежность к определенной вере, укрепить свою веру и установить глубокую связь с божественным и духовным измерением своей жизни.

Анализ данных интервью также позволяет утверждать, что нетипичные реакции неофитов в контексте формирования идентичности играют важную роль, так как они позволяют неофитам искать собственный путь к религии, учитывая их индивидуальные особенности и жизненные обстоятельства. Нетипичные реакции могут отражать индивидуальный подход к вере и проявляться в приспособлении к современной среде или учете личных предпочтений.

Одна из нетипичных реакций может быть связана с отклонением от строгих религиозных обрядов и практик. Некоторые неофиты могут испытывать трудности в следовании всем религиозным предписаниям из-за своих индивидуальных обстоятельств, например, из-за семейных обязанностей, работы или здоровья. В таких случаях они могут адаптировать свою практику, чтобы совместить веру с повседневной жизнью. Например, они могут выбрать альтернативные способы молитвы или религиозного служения, которые лучше соответствуют их возможностям и обязанностям.

Также нетипичные реакции могут проявляться в выборе более свободного толкования религиозных учений и традиций. Неофиты могут придерживаться более личностного и гибкого подхода к интерпретации вероучений,

сосредоточиваясь на духовном смысле и личной связи с божественным, вместо строгого следования внешним ритуалам. Это позволяет им развивать свою уникальную религиозную практику и идти по пути формирования социально-религиозной идентичности, учитывая их индивидуальные потребности и взгляды на веру.

Нетипичные реакции неофитов могут также способствовать более широкому восприятию веры, позволяя каждому находить свою собственную дорогу к духовному развитию и идентичности. В таком контексте нетипичные реакции неофитов представляют собой ценный источник разнообразия и обогащения религиозной общности.

Делая выводы на основании информации, полученной в рамках общения с неофитами городов Красноярск и Минусинск, стоит сказать, что неофиты, у которых при общении были выявлены типичные реакции, формируют свою идентичность в ключе исконного понимания преданного. Их главная цель заключается в том, чтобы как можно скорее изучить историю Кришны, понять священный текст «Бхагавад-гита», избавиться от всего мирского и найти путь истины, который приведет их к Кришне. Такой образ неофита активно транслируется как образец и находит поддержку у тех верующих, кто находится в общине длительное время.

Неофиты же, с которыми довелось пообщаться, мыслят иначе, и их реакции на общину и культовую деятельность можно назвать нетипичными. При этом такой путь не поддерживается опытными членами общины. Это позволяет предположить, что подобные представители являются ненадежными в глазах преданных в рамках общины МОСК, так как они вносят некоторый деструктив в отношении исконных форм культовой деятельности и доминирующих к ним смыслов. Такие неофиты ведут вполне обычный светский образ жизни, но при этом могут посещать различные собрания, храмы, организации. По своей сути их социально-религиозная идентичность носит синкретический характер, и такие участники не могут дать никаких гарантий

общине. Как выяснилось при общении с преданными, такие люди в общине МОСК не приветствуются. Община нацелена на поддержание социально-религиозной идентичности в традиционном их понимании и общепринятыми средствами.

Выводы 2 главы

Анализ материалов интервью и сопоставление выявленных типичных и нетипичных реакций с целью понимания их влияния на формирование социально-религиозной идентичности неофитов позволяет заключить следующее. Типичные реакции представляют собой устоявшиеся шаблоны и нормы поведения, которые формируются под влиянием религиозных обрядов, учений и общения. Основным их вектором является стремление неофита стать преданным, что предполагает участие в делах общины, изучение священных текстов, а также формирование глубокой связи с божественным.

С другой стороны, нетипичные реакции неофитов играют важную роль в индивидуализации веры и адаптации к личностным особенностям и обстоятельствам. Нетипичные реакции могут проявляться в отклонении от строгих религиозных обрядов и практик, выборе более свободного толкования вероучений, а также в приспособлении веры к повседневной жизни. Эти реакции способствуют разнообразию и обогащению религиозной общности, позволяя каждому находить свой уникальный путь к духовному развитию и идентичности. А неофитам позволяют войти в веру более щадящим для них и их привычного образа жизни способом.

При этом стоит сказать, что и типичные, и нетипичные реакции имеют влияние на формирование социально-религиозной идентичности неофитов. Они способны взаимодействовать и дополнять друг друга, создавая более гибкую и широкую основу для идентификации с верующим сообществом. Это позволяет участникам привносить свои уникальные черты и приносить свой вклад в развитие и разнообразие верующей общины.

Тем не менее, община традиционно мыслит средства формирования социально-религиозной идентичности как непоколебимые и неизменные, с трепетом относится к соблюдению всех общих правил и ведению культовой деятельности в формах, как можно более близких исконным. Опытные представители общины, несмотря на имеющийся у них собственный опыт неофитизма, не поддерживают подобную индивидуализацию трактовки культовой деятельности и образа жизни неофитами. Это, в частности, сказывается на уровне доверия таким членам общины и степени принятия их общиной.

Культовая деятельность играет ведущую роль в формировании социально-религиозной идентичности неофитов в общинах вайшнавов, что показали данные интервью членов общин г. Красноярск и г. Минусинск. Стоит отметить ее важнейшее значение в случае различных траекторий формирования идентичности неофитов – как при наличии у них нетипичных реакций, так и при их типичном поведении. При этом контакт с общиной устанавливается более прочным образом, если община уверена, что ее новый участник не изменяет и не искажает традиционных трактовок и общего образа жизни, не вносит новых смыслов и трактует учение исконным образом. Тогда как наличие нетипичных реакций в практиках неофита может снижать уровень доверия общины ему и, как следствие, влиять на специфику и степень идентификации неофита с этой социальной и религиозной группой.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

В данной работе исследована роль культовой деятельности в формировании социально-религиозной идентичности неофитов вайшнавов на примере общин городов Красноярск и Минусинск. Цель исследования – выявление влияния культовой деятельности на формирование социально-религиозной идентичности неофитов этих общин.

В первой главе исследования рассмотрены особенности формирования социально-религиозной идентичности вайшнавов. Первый параграф посвящен изучению и систематизации научных представлений о формировании социально-религиозной идентичности. Исторический обзор Международного общества сознания Кришны (МОСК) в России, в частности – в Красноярске и Минусинске, позволил понять контекст развития вайшнавизма на этих территориях и влияние этой религиозной общины на социальную среду данных городов. Также были проведены исследования исконных форм культовой деятельности вайшнавов, таких как киртан, арчана, садху-санга, нама-хатта и прасад.

Основным источником второй главы данного исследования выступили материалы включенного наблюдения и интервью, проведенных в общинах вайшнавов Красноярска и Минусинска среди неофитов и опытных верующих. Во второй главе путем анализа данных интервью изучено воздействие выявленных ранее форм культовой деятельности, традиционных для вайшнавизма, на преданных и неофитов.

Выявленные в ходе интервью типичные и нетипичные реакции неофитов на культовую деятельность вайшнавов в общинах городов Красноярск и Минусинск позволили рассмотреть особенности формирования. Типичные реакции, такие как стремление стать преданным, четко выполнять религиозные обряды и читать мантры играют важную роль в формировании социально-религиозной идентичности. Они помогают неофитам интегрироваться в

религиозное сообщество и придерживаться общепринятых практик и учений. В том числе по причине легкого принятия таких новых членов другими участниками общины. Типичные реакции служат основой для формирования структурированной идентичности и маркерами, проявляющими этот процесс, а также влияют на появление чувства прочной принадлежности к определенному вероисповеданию.

Нетипичные реакции неофитов также имеют свое значение в формировании идентичности. Нетипичные реакции позволяют неофитам искать свой путь к религии, учитывая свои индивидуальные особенности и жизненные обстоятельства. Они могут отражать индивидуальный подход к вере и проявляться в приспособлении к современной среде или личных предпочтениях. Нетипичные реакции представляют собой возможность для переосмысления и взаимодействия с религией в рамках своего личного опыта. Согласно анализу материалов интервью, они способствуют появлению значимого чувства личной принадлежности к вере, личностному освоению учения. При этом контакт с общиной устанавливается более прочным образом при проявлении неофитом типичных реакций и присоединении к традиционному для преданного образу жизни. А наличие нетипичных реакций в практиках неофита ведет к снижению уровня доверия общины, а значит, способно влиять на специфику и степень идентификации неофита с этой социальной и религиозной группой.

Сопоставление типичных и нетипичных реакций позволяет лучше понять процесс формирования социально-религиозной идентичности новых членов общины вайшнавов. Оба типа реакций вносят свой вклад и имеют значение для индивидуального пути неофита. Типичные реакции обеспечивают структурированность формируемой религиозной картины мира, ясность вхождения человека в контекст учения и принятых в общине социальных отношений, а также формирование прочной принадлежности. Нетипичные реакции в свою очередь отражают индивидуальность личностного подхода к

учению и традициям и гибкость восприятия веры личностью, повышают уровень адаптируемости человека в новых для него условиях и примирении реальности привычной и конфессиональной. В отношении идентичности как принадлежности личности определенному сообществу стоит рассматривать, как влияет демонстрация типичных и нетипичных реакций на формирования этой идентичности с двух сторон – со стороны личности и со стороны общины. Демонстрируемые типичные реакции обеспечивают легкость принятия нового члена общиной, но требуют существенной работы над собой и трансформации привычных представлений и образа жизни, высокого напряжения личности в формировании идентичности. Демонстрируемые нетипичные реакции не влекут за собой прочной связи сообщества с новым членом общины (низкий уровень доверия, отсутствие ощущение такого человека «своим»), тем не менее, именно они позволяют человеку прийти к осознанию себя последователем религии с наименьшим сопротивлением со стороны его привычных представлений и образа жизни, что существенно увеличивает степень комфортности вхождения неопита в новую веру.

В заключении следует подчеркнуть значимость данного исследования. Результаты работы могут быть использованы для разработки более гибких и индивидуальных подходов к сопровождению неопитов в процессе их вхождения в религиозное сообщество. Понимание роли культовой деятельности и специфических реакций на нее в формировании идентичности способствует более глубокому осознанию и взаимодействию с религиозными практиками и ценностями.

Исследование роли культовой деятельности в формировании социально-религиозной идентичности неопитов вайшнавов является важным шагом к более полному пониманию механизмов формирования идентичности в религиозных общинах. Работа открывает новые возможности для дальнейших исследований и способствует расширению знаний в области религиоведения, социологии религии, культурологии и психологии.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ

1. Балагушкин Е. Г. Нетрадиционные религии в современной России: морфологический анализ / Е. Г. Балагушкин // Часть 1: монография – Москва, 1999. – 245 с.
2. Божкова, Г. К. Религиозное мировоззрение вчера и сегодня (философско-социологический аспект) / Г. К. Божкова // Цивилизация. Культура. Человек. – ДВГАЭУ. – Владивосток. – С. 113-121.
3. Бочаров, В. С. Особенности советского литературного андеграунда / В. С. Бочаров // Челябинский гуманитарий. – Челябинск, 2017. – № 1(38). – С. 28-33.
4. Вагнер, А. К. Религиозная идентичность в различных типах общества / А. К. Вагнер // Уральский федеральный университет имени первого Президента России Б. Н. Ельцина. – Журнал "European Social Science Journal". – 2013. – Том 8, № 1 (35). – С. 382-390.
5. Ватман, С. В. Современный вайшнавизм. История, учение, практика. / С. В. Ватман // Жизнь и безопасность, научно-образовательный аналитический журнал. – № 3-4. – 1999.
6. Григулевич, И. Р. Пророки "новой истины": Очерки о культах и суевериях современного капиталистического Мира / И. Р. Григулевич // – Политиздат. – Москва, 1983. – 303 с.
7. Группа «Строим Ашрам в Городе Минусинске» [Электронный ресурс] // Вконтакте. – URL: (<https://vk.com/krsnatemple>). (дата обращения: 16.05.2023).
8. Группа «Харе Кришна. Красноярск» [Электронный ресурс] // Вконтакте. – URL: (<https://vk.com/krishnayarsk>). (дата обращения: 20.05.2023).

9. Дерягина, Е. Э. Вайшнавизм: процессы трансформации и модернизации в России на рубеже XX-XXI вв. / Е. Э. Дерягина // ГОУ ВПО «КГПУ». – Омск. – 2009. – С.1-16.
10. Иваненко С. И. Кришнаиты в России: Правда и вымысел текст / С. И. Иваненко // Философская книга. – Москва, 1998. – 296 с.
11. Иваненко, С. И. Вайшнавская традиция в России: история и современное состояние. Учение и практика. Социальное служение, благотворительность, культурно-просветительская деятельность / С. И. Иваненко // – Москва. – 2008. – 320 с.
12. Исакова, Е. Религиозное общество сознания Кришны Санкт-Петербурга / Е. Исакова // Религиозные общины и организации Санкт-Петербурга. – №2. – СПб. – 1998.
13. Козина, О. А. Национальная идентичность: механизм образования и смысл / О. А. Козина // *Ceteris Paribus*. Ульяновск. –2016. – №5. – С. 75-83.
14. Кублицкая, Е. А. Изучение религиозной и конфессиональной самоидентификации современного российского общества (социологический опыт) / Е. А. Кублицкая // Социально-гуманитарные знания. – "Социально-гуманитарные знания". – Москва. – 2009. – № 3. – С. 267-280.
15. Митрохин Л. Н. Религии "Нового века" // Л. Н. Митрохин. – Москва. – 1985. – 157 с.
16. Нурилова, А. З., Шахбанова, М. М. Специфика проявления религиозной идентичности дагестанских народов / А. З. Нурилова, М. М. Шахбанова // Вестник Института ИАЭ. – 2015. – № 1. – С. 141-151.
17. Пудов, В. С. Кришнаиты-вайшnavы в СССР / В. С. Пудов // На пути к свободе совести. – Москва. – 1989. – С. 466-477.
18. Сайт официальной (зарегистрированной) Общины Международного Общества Сознания Кришны (ISKCON) в г. Могилёве: [Электронный ресурс] // – URL: <https://mogilev.krishna.by>. (дата обращения: 12.05.2023).

19. Сединко, А. С. Международное Общество Сознания Кришны в России: автореферат диссертация / Сединко А. С. Российский государственный педагогический университет им. А. И. Герцена. – Санкт-Петербург. – 2001. – 18 с.
20. Сериков А. Е. Религиозный ритуал как ситуация и психофизиологическое состояние // Вестник Самарской гуманитарной академии. Серия: Философия. Филология. – 2013. – (1 (13)). – С. 85-104.
21. Синяков, О. В., Оразов, Т. С. Психология неопита: поиск духовности / О. В. Синяков, Т. С. Оразов // Современная наука: проблемы и перспективы развития: сборник статей IV Международной научно-практической конференции. В 3-х частях. Том Часть 3. Под редакцией А. Э. Еремеева. Омская гуманитарная академия. – Омск. – 2020. – С. 68-73.
22. Суюнова, Л. Д. Актуальные проблемы неэтнических мусульманок в регионах с мусульманским меньшинством (на примере Санкт-Петербурга и Ленинградской области) / Л. Д. Суюнова // Minbar. Islamic Studies. СПб. – 2021. – С. 226-248.
23. Ткачева, А. А. Неиндуистский мистицизм. Вопросы научного атеизма / А. А. Ткачева // Вып. 38. – Москва. – 1989. – 157 с.
24. Торчинов, Е. А. Религии мира: опыт запредельного: Психотехника и трансперсональные состояния / Е. А. Торчинов // Центр «Петербургское востоковедение». – СПб. – 1997.
25. Фаликов, Б. З. Трансформация индуизма в США / Б. З. Фаликов // Взаимодействие культур Востока и Запада. Неиндуизм и западная культура. Москва. – 1987. – С. 127-145.
26. Феоктистов, П. В. Кришнаизм (История. Современность. Вероучение) / П. В. Феоктистов // Москва. – 1997.
27. Филина, Н. В. Влияние социальной сферы на процесс формирования религиозной идентичности в обществе / Н. В. Филина //

Журнал Омского государственного аграрного университета им. П. А. Столыпина. – 2020. – Т. 3. – № 6. – С. 135-144.

28. Черепанова, Н. В. Томская община международного общества сознания Кришны / Н. В. Черепанова // Томская область: народы, культуры, конфессии: Энциклопедия. – Томск. – 2007. – С. 354.

29. Шинковский, М. Ю. Глокализация как предмет научного исследования / М. Ю. Шинковский // Вестник Тихоокеанского Государственного Экономического Университета. Владивосток. – 2007. – № 4 (44). – С. 66-81.

30. Шинн, Л. Становление Движения Харе Кришна в Америке / Л. Шинн // Вайшнавизм. – 1996. – №1. – 80 с.

31. Ясная, Т. В. Тенденции трансформации культурной идентичности гаудия-вайшнавов в России (1990-е – 2018 гг.) / Т. В. Ясная // Концепт: философия, религия, культура. – Том 4. – №3(15). – С. 120-127.

Министерство науки и высшего образования РФ
Федеральное государственное автономное
образовательное учреждение высшего образования
«СИБИРСКИЙ ФЕДЕРАЛЬНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»
Гуманитарный институт
Кафедра культурологии и искусствоведения

УТВЕРЖДАЮ

Заведующий кафедрой

 - Н.П. Копцева

«__» _____ 2023 г.

БАКАЛАВРСКАЯ РАБОТА

47.03.03. Религиоведение

РОЛЬ КУЛЬТОВОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ В ФОРМИРОВАНИИ
СОЦИАЛЬНО РЕЛИГИОЗНОЙ ИДЕНТИЧНОСТИ НЕОФИТОВ (НА
ПРИМЕРЕ ВАЙШНАВОВ Г. КРАСНОЯРСК И Г. МИНУСИНСК)

Руководитель



канд. филос. наук

Н.Н. Пименова

Выпускник

Р.С. Вологодский

Красноярск 2023