

Министерство науки и высшего образования РФ
Федеральное государственное автономное
образовательное учреждение высшего образования
«СИБИРСКИЙ ФЕДЕРАЛЬНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»

Гуманитарный институт

Кафедра культурологии и искусствоведения

УТВЕРЖАЮ

Заведующий кафедрой

_____ Н. П. Коцева

«___» _____ 2023 г.

БАКАЛАВРСКАЯ РАБОТА

47.03.03 «Религиоведение»

СОЦИОЦЕНТРИЧЕСКАЯ РЕЛИГИОЗНОСТЬ РОССИЙСКИХ
ОБЩЕСТВЕННЫХ ДВИЖЕНИЙ КОНЦА XX – НАЧАЛА XXI ВВ. (НА
МАТЕРИАЛЕ АНАЛИЗА ДЕЯТЕЛЬНОСТИ ОБЩЕСТВЕННОЙ
ОРГАНИЗАЦИИ ВЕСТНИКИ ПЕРЕМЕН)

Руководитель

подпись, дата

доцент, к. филос. н.

Н. М. Лещинская

инициалы, фамилия

Выпускник

подпись, дата

С. В. Степанов

инициалы, фамилия

Красноярск 2023

Продолжение титульного листа ВКР по теме: «Социоцентрическая религиозность российских общественных движений конца XX – начала XXI вв. (на материале анализа деятельности общественной организации Вестники Перемен)».

Нормоконтролер

подпись, дата

Ю. Н. Менжуренко
инициалы, фамилия

РЕФЕРАТ

Бакалаврская работа по теме «Социоцентрическая религиозность российских общественных движений конца XX – начала XXI вв. (на материале анализа деятельности общественной организации Вестники Перемен)»

СОЦИОЦЕНТРИЧЕСКАЯ РЕЛИГИОЗНОСТЬ, РЕЛИГИОЗНЫЙ СИНКРЕТИЗМ, КОСМОЦЕНТРИЧЕСКИЕ РЕЛИГИИ, СОЦИОЦЕНТРИЧЕСКИЕ РЕЛИГИИ, СУБЪЕКТИВНАЯ И ОБЪЕКТИВНАЯ РЕЛИГИОЗНОСТЬ

Цель данного исследования - эксплицировать феномена синтеза космоцентрического и социоцентрического уровней религиозности в организации «Вестники Перемен». Оценить социальные основания и значимость рассматриваемого феномена.

Задачи, решаемые в процессе работы:

1. Экспликация факторов, обуславливающих религиозные явления в их синкретическом аспекте.
2. Выявление элементов космоцентрических и социоцентрических религий в концепции общественного движения «Вестники Перемен».
3. Экспликация объективной и субъективной религиозности членов группы «Вестники Перемен».
4. Определить функциональную и религиозную нагрузку текстов учения общественного движения «Вестники Перемен».

В результате проведенного исследования была изучена теоретическая и концептуально-методологическая база понятия социоцентрическая религиозность, выявленная специфика соотнесения аспектов социоцентрической и космоцентрической религиозности.

СОДЕРЖАНИЕ

ВВЕДЕНИЕ	5
1. Особенности теоретического обоснования феноменов синкретизма и религиозности	15
1.1. Религия в её синкретическом проявлении	15
1.1.1. Генетический тип синкретизма (первобытное общество).	17
1.1.2. Синкретизм как следствие этнокультурных взаимодействий и развития религиозных традиций и явлений	19
1.1.3. Синкретизм свободного смешения	21
1.1.4. «Метамодернистский синкретизм»	23
1.2. Объективная и субъективная религиозность, сакральность и основной вопрос религии.	26
1.2.1. Объективная и субъективная религиозность	29
1.2.2. Сакральность и основной вопрос религии.	32
2. Анализ концепции общественного движения «Вестники Перемен»	41
2.1. Обоснование религиозного нарратива концепции общественного Движения «Вестники Перемен». Космоцентрические элементы концепции	47
2.2. Цели Общественного Движения «Вестники Перемен». Социоцентрические элементы концепции	58
ЗАКЛЮЧЕНИЕ	64
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ	70
ПРИЛОЖЕНИЕ	75

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность

Религия в поле общественных отношений сопровождает социум на протяжении всего периода качественного преобразования действительности. Безусловно, религия и религиозность как феномен, оказывает влияние на сознание человека и общество в целом. Взаимодействуя с понятиями и сущностными проявлениями религиозных концепций, сознание человека репрезентирует и актуализирует личное и общественное религиозное сознание. Религиозность формирует исходное представление о мире, о том обществе, в котором действует индивид. Будучи явлением социальной и культурной жизни, религия существует в любом обществе и играет важнейшую роль не только в жизни отдельных его представителей, но и в жизни целых подсистем социокультурного поля. Таким образом, можно отметить, что религиозность – это категория свойства психики не только индивида, но и, если представляется возможным так сказать, свойство «коллективного сознания» подсистем социума. Согласно концепции психологического эволюционизма Франклина Генри Гиддингса, общество есть: «...физико-психический организм, особого рода организация...»,¹ основополагающим элементом общественной жизни которого, является «сознание рода» (коллективное сознание). Гиддингс использует это понятие наряду с термином «социальный разум»². При подобной постановке вопроса, в современных условиях, видится, что проблематика категорий «религиозность», «социум», «синкретизм», «сакральное» и «социоцентрические религии», переходит в плоскость проблемного поля их соотнесения. Качественное преобразование, синтез категорий «религиозность», «социум», «синкретизм», «сакральное»

¹ Гиддингс, Ф. Г. Основания социологии. Анализ явлений. Ассоциации социальной организации / Ф. Г. Гиддингс // Тексты по истории социологии XIX–XX вв. Хрестоматия. – Москва. – 1994. – С. 166.

² Гиддингс, Ф. Г. Основания социологии. Анализ явлений. Ассоциации социальной организации / Ф. Г. Гиддингс // Тексты по истории социологии XIX–XX вв. Хрестоматия. – Москва. – 1994. – С. 201.

актуализирует различные новообразования, такие, как «социоцентрические религии». Данная проблематика представляется весьма актуальной в современном мире метамодерна. Далее, выше обозначенные категории будут взяты для анализа с последующей их дескрипцией.

Степень изученности:

Психология религии является активно развивающейся областью исследований как за рубежом, так и в России. Однако до сих пор отсутствует единое определение религиозности, что ставит под вопрос ее точное понимание. Более того, сама психология религии имеет неоднозначное положение и подразделяется на различные направления. Следует учитывать и то, что в современном мире, мире метамодерна, сущностное понимание феномена религиозности ещё более осложнено ввиду стремительного изменения структуры субъективности. Более широкое понимание религиозности как феномена субъективного, становится недостаточным для изъятия сущностных характеристик. В этом смысле, объективно-личностный подход и соотнесение субъективного и объективного становится необходимым для комплексного изучения сущностных оснований феномена религиозности.

Обзор работ, рассматривающих феномен религиозности.

Из-за неоднозначности определения самого объекта исследования, а также определения места психологии религии в общей системе научных знаний, сложно дать точное определение феномена религиозности.

Данная проблема обозначена в работе А. Ю. Чернова и Е. С. Гусевой: «Религиозность как социально – психологический феномен»³. Авторы рассматривают «религиозность» как сложный социально-психологический феномен. В статье описываются различные подходы к определению религиозности, а также приводятся результаты исследований, которые показывают, что религиозность может влиять на многие аспекты жизни

³ Чернов, А. Ю., Гусева, Е. С. Религиозность как социально-психологический феномен / А. Ю. Чернов, Е. С. Гусева // Вектор науки Тольяттинского государственного университета. Серия: Педагогика, психология. Тольятти. 2018. – №4. – С. 77–82.

человека, такие как здоровье, эмоциональное состояние, социальное поведение и т. д. В статье авторы также рассматривают различные факторы, которые могут влиять на формирование и выражение религиозности у человека, включая культурные, социальные и психологические факторы.

В целом, статья представляет собой комплексный обзор современных исследований религиозности с точки зрения социальной и психологической науки, а также обсуждает возможные пути дальнейшего исследования этого сложного явления.

Малявина Светлана Сергеевна в монографии «Религиозность личности: психологический анализ», представила результаты эмпирического исследования категории религиозность. В её работе подверглись анализу социально-поведенческие, эмоциональные, ценностные и когнитивные аспекты религиозности как социально-психологического феномена⁴.

Проблема соотношения личности человека и системы общественных отношений в контексте религиозного мировоззрения, раскрывается в работе Рыжковой Г. С. «Д. В. Пивоваров о личности: Автономия или гармония личности?»⁵. Галина Семёновна отмечает, что проблема личности широко освещена в работах по философии, социологии, психологии. Результатом подобных научных изысканий стали учения о личности и уже с начала XX века были сформулированы такие подходы к проблеме как персонализм и имперсонализм. Концепцию персонализма представляли такие ученые как: А. Б. Олкот, Э. Мунье, Г. Тейхмюллер, Н. А. Бердяев. Концепция имперсонализма была свойственна К. Марксу, Э. Дюркгейму, П. А. Сорокину.

В современном мире XX–XXI вв., общество столкнулось с феноменом глобального перехода или смещения мировоззренческих позиций в сторону

⁴ Малявина, С. С. Религиозность личности: психологический анализ: монография / С. С. Малявина // Волгоградский институт управления – филиал ФГБОУ ВО «Российская академия народного хозяйства и государственной службы». Изд. Волгоградского института управления – филиала РАНХиГС. Волгоград. – 2019. – С. 119.

⁵ Рыжкова, Г. С., Д. В. Пивоваров о личности: Автономия или гармония личности? / Г. С. Рыжкова // Интеллект. Инновации. Инвестиции; ФГАОУ ВО «Уральский Федеральный Университет имени первого Президента России Б. Н. Ельцина». Екатеринбург. – №10. – 2016. – С. 71–74.

светского существования общества. Известный учёный Мирча Элиаде в своей знаменитой работе «Священное и мирское» обуславливает тенденцию смещения, утратой «священности»: «...утрата священности характеризует весь опыт нерелигиозного человека в современных обществах...»⁶. Учёный называет этот процесс «десакрализацией» и это стало возможным в результате: «...десакрализации Космоса, под воздействием научных теорий...»⁷, при этом: «Этот процесс является составной частью гигантского преобразования Мира, которое взвалили на себя индустриальные общества»⁸. Так же следует отметить очень важный тезис, который озвучил в своей работе Мирча Элиаде: «Какой бы ни была степень десакрализации Мира, человек, избравший мирской образ жизни, не способен полностью отделаться от религиозного поведения»⁹. Таким образом, мнение М. Элиаде вполне согласуется с мнением А. Ю. Чернова и Е. С. Гусевой. Выше озвученный тезис является очень важным в контексте изучения социоцентрической религиозности, о чём будет сказано в первой главе данного исследования.

Идея Мирча Элиаде, которая звучит как: «Подсознание предлагает им решение проблем их бытия, выполняя тем самым функцию религии. Это означает также, что возможность вновь приобщиться к религиозному опыту жизни все еще жива в недрах их Я»¹⁰, на мой взгляд, предвосхитила исследование Ксении Вячеславовны Архангельской «Культ брэнда как социоцентрическая религиозная система»¹¹. К. В. Архангельская, ещё в 2006 году писала о том, что ввиду кризиса космоцентрических религий и

⁶ Элиаде, М. Священное и мирское / М. Элиаде // Пер. с фр., предисл. и коммент. Н. К. Гарбовского. Изд-во МГУ. Москва. – 1994. – С. 18.

⁷ Элиаде, М. Священное и мирское / М. Элиаде // Пер. с фр., предисл. и коммент. Н. К. Гарбовского. Изд-во МГУ. Москва. – 1994. – С. 39.

⁸ Там же.

⁹ Элиаде, М. Священное и мирское / М. Элиаде // Пер. с фр., предисл. и коммент. Н. К. Гарбовского. Изд-во МГУ. Москва. – 1994. – С. 23

¹⁰ Элиаде, М. Священное и мирское / М. Элиаде // Пер. с фр., предисл. и коммент. Н. К. Гарбовского. Изд-во МГУ. Москва. – 1994. – С. 10.

¹¹ Архангельская, К. В. Культ брэнда как социоцентрическая религиозная система / К. В. Архангельская // Сумма философий: Сб. научн. тр. – Издательство Уральского университета. – Екатеринбург. – №6. – 2006. – С.13-15.

образовавшегося ценностного вакуума общества потребовалась актуализация «новых форм организации религиозного сознания»¹². Одной из таких форм, в качестве религиозной системы, по мнению К. В. Архангельской, выступил культ брендов. Другими словами, конкретные бренды были помещены в пространство сакрального или попросту сакрализованы.

Обзор работ, посвященных рассмотрению социоцентрические религии.

О принципе сакрализации объектов, который обуславливает формализацию социоцентрических культов, в своей монографии «Социоцентрические религии»¹³, пишет и Даниил Валентинович Пивоваров. Социоцентризм как безусловный центр всего существующего. Социоцентрические культы представляют собой явления, где центральным объектом поклонения является социальная сущность или идея, такие как государство, вождь, избранный социальный класс, народ, избранная раса, партия, деньги, наука, техника и другие. Эти культы проявляются в социокультурной среде и существуют как в прошлом, так и в современном обществе, включая современную Россию. Эту проблему, в своей статье: «Культ избранной нации россиян как разновидность социоцентрической религии»¹⁴, анализирует Даниил Валентинович Пивоваров. Ввиду того, что в религиозной концепции, представленной общественной организации, проявлены именно вышеуказанные категории, за основу будет взята классификация Д. В. Пивоварова.

Обзор работ, анализирующих феномен религиозности с позиции психологии религии.

Как уже было отмечено ранее, один из подходов к изучению феномена религиозности рассматривает психологию религии как одно из направлений

¹² Там же.

¹³ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – 138 с.

¹⁴ Пивоваров, Д. В. Культ избранной нации россиян как разновидность социоцентрической религии / Д. В. Пивоваров // Проблемы укрепления единства российской нации: материалы всероссийского научно-практического форума с участием зарубежных ученых "Проблемы укрепления и поддержания гражданского единения в регионе: философско-культурологические, искусствоведческие и религиоведческие аспекты". Пермь. – 2014. – С. 139–146.

психологии. В труде: «Гордон Виллард Олпорт. Становление личности. Избранные труды (живая классика)»¹⁵, сказано, что Г. Олпорт «стоял у истоков теории черт, гуманистической психологии, написал первый обобщающий учебник по психологии личности, узаконил введение в академическую науку качественных методов, таких исследовательских проблем как личностная зрелость, мировоззрение, самореализация, религиозность»¹⁶. Гордон Олпорт, в своих трудах, рассматривает проблему становления зрелой личности. В процессе приближения личности к состоянию зрелости, «человек не обязательно теряет свою религиозную веру или даже веру в откровение и избранность»¹⁷, говорит Олпорт. Учёный выделяет два типа религиозности: внешнюю и внутреннюю, каждая из которых не может присутствовать в личности человека отдельно.

Самореализация личности, о которой рассуждал Г. Олпорт, не может осуществиться без чувства «Полноты Бытия». Анализ чувственной части личности безусловно важен в изучении мотивов действий социального человека. В монографии «Визуальная сущность религии»¹⁸, авторами которой являются: В. И. Жуковский, Н. П. Копцева и Д. В. Пивоваров, в контексте определений религии и их многообразия, выделяют такую категорию как «вера». Авторы отмечают, что вера, это центральное понятие – «миросозерцательное ядро религии любого типа – эгоцентрической, социоцентрической или космоцентрической»¹⁹, но при этом, существует и другая позиция относительно религии: «Л. Фейербах и ряд других материалистически мыслящих философов, исходивших из представления о

¹⁵ Олпорт, Г. В. Становление личности: Избранные труды / Г. В. Олпорт // Живая классика. Смысл. Москва. – 2002. – 462 с.

¹⁶ Олпорт, Г. В. Становление личности: Избранные труды / Г. В. Олпорт // Живая классика. Смысл. Москва. – 2002. – С. 2.

¹⁷ Олпорт, Г. В. Становление личности: Избранные труды / Г. В. Олпорт // Живая классика. Смысл. Москва. – 2002. – С. 103.

¹⁸ Жуковский, В. И., Копцева, Н. П., Пивоваров, Д. В. Визуальная сущность религии: монография / В. И. Жуковский, Н. П. Копцева, Д. В. Пивоваров // Федеральное агентство по образованию КГУ. Красноярск. – 2006. – 461 с.

¹⁹ Жуковский, В. И., Копцева, Н. П., Пивоваров, Д. В. Визуальная сущность религии: монография / В. И. Жуковский, Н. П. Копцева, Д. В. Пивоваров // Федеральное агентство по образованию КГУ. Красноярск. – 2006. – С. 19.

религии как связи, рассматривали религию не как связь человека с трансцендентным миром, а как земную связь между людьми»²⁰.

О вере как особом состоянии психики в своей статье «Религиозное сознание: специфика, уровни, репрезентации»²¹. Взаимоотношения религии и человека скрыты в феномене религиозности личности. Пивоваров Д. В. в учебном пособии «Философия религии»²² говорит, что личность находится под влиянием целой системы религий в состав которой, входят космоцентрические, эгоцентрические и социцентрические религиозные системы. Человек с разной степенью включенности попадает под их влияние: «На деле же обычный индивид чаще находится под сложным совокупным влиянием эгоцентрической, социцентрической и космоцентрической религий...»²³. Совокупное влияние формирует уникальное мироотношение, которое может характеризоваться и как противоречивое, и как синкретичное.

Обзор работ, анализирующих феномен синкретизма.

Проблема синкретизма, в данной работе является значимой. Для формирования полноценной картины о понятии религиозного синкретизма в первую очередь стоит обозначить характер закономерности существования феномена религиозного синкретизма. О такой закономерности в своей работе «Исторические типы религиозного синкретизма»²⁴ говорит Беляева Е. В.: «Существование религиозного синкретизма закономерно и является примером исторической преемственности и многокомпонентности религиозных

²⁰ Жуковский, В. И., Копцева, Н. П., Пивоваров, Д. В. Визуальная сущность религии: монография / В. И. Жуковский, Н. П. Копцева, Д. В. Пивоваров // Федеральное агентство по образованию КГУ. Красноярск. – 2006. – С. 20.

²¹ Яблоков, И. Н. Религиозное сознание: специфика, уровни, репрезентации / И. Н. Яблоков // Вопросы философии. ФГУП издательство «Наука». МГУ имени М. В. Ломоносова. Москва. – №2. – 2018. – С. 46–55.

²² Пивоваров, Д. В. Философия религии / Д. В. Пивоваров // Учеб. Пособие. Академический Проект. Деловая книга. Екатеринбург. – 2006. – 640 с.

²³ Пивоваров, Д. В. Философия религии / Д. В. Пивоваров // Учеб. Пособие. Академический Проект. Деловая книга. Екатеринбург. – 2006. – С. 249.

²⁴ Е. В. Беляева. Исторические типы религиозного синкретизма // Вестник Брестского университета. Серия гуманитарных и общественных наук. Философия. Социология. Право. Психология. Педагогика. Брест. 2008. № 4. 45–52 с.

феноменов»²⁵. Работы Успенского Б. А.²⁶ и Носовой Г. А.²⁷ сосредотачиваются на синкретизме русского народа в язычестве и христианстве. Капустин Н. С. достаточно точно исследовал термин «религиозный синкретизм» в своей работе, и разграничил его с терминами «эkleктизм» и «ассимиляция»²⁸. Таевский Д. А. в своей работе «Синкретические религии и секты»²⁹ писал о феномене синкретизма в религиозной жизни XX века. Религиозным синкретизмом он считал смешение разнородных элементов, таких как, культы, обряды и др. в каком-либо религиозном течении.

В начале XX века проблемой изучения религиозного сознания русского человека занимается А. Ветуховъ в своей работе: «Заговоры, заклинания. Обереги и другие виды народного врачевания, основанные на вере в силу слова»³⁰. Довольно большой круг исследователей занимались изучением функции религиозного синкретизма в общественной среде, то есть социальной. Из большинства ученых, можно выделить финно-российских авторов – Каарияйна К. и Фурмана Д.³¹, работы Кублицкой Е. А.³², Цеханской К. В.³³, Житомирской В. Б.³⁴, Козьминой О. Е.³⁵, Варгановой Т. Н.³⁶, Чедлова П. М.³⁷,

²⁵ Беляева, Е. В. Исторические типы религиозного синкретизма / Е. В. Беляева // Вестник Брестского университета. Серия гуманитарных и общественных наук. Философия. Социология. Право. Психология. Педагогика. Брест. – 2008. – №4. – С. 45–52.

²⁶ Успенский, Б. А. К проблеме христианско-языческого синкретизма / Б. А. Успенский // Вторичные моделирующие системы. Тарту. Москва. – 1979. – №18. – С. 121–148.

²⁷ Носова, Г. А. Язычество в православии / Г. А. Носова // Наука. Москва. – 1975. 152 с.

²⁸ Капустин, Н. С. Особенности эволюции религий / Н. С. Капустин // Мысль. – Москва. – 1984. – 222 с.

²⁹ Таевский, Д. А. Синкретические религии и секты / Д. А. Таевский // Словарь-справочник. Алетейя. Москва. – 2001. – 180 с.

³⁰ Ветуховъ, А. Заговоры, заклинания. Обереги и другие виды народного врачевания, основанные на вере в силу слова / А. Ветуховъ // Оттиск из русского филологического вестника. Типография Варшавского учебного округа. Варшава. – 1907. – №1–2. – 530 с.

³¹ Каарияйнен, К., Фурман, Д. Е. Верующие, атеисты и прочие (эволюция российской религиозности) / К. Каарияйнен, Д. Е. Фурман // Вопросы философии. – 1997. – № 6. – С. 1–19.

³² Кублицкая, Е. А. Традиционная и нетрадиционная религиозность: опыт социологического изучения / Е. А. Кублицкая // Социологические исследования. Москва. – 1990. – № 5. – С. 95–103.

³³ Цеханская, К. В. Россия: тенденции православной религиозности в XX веке (Статистика и реальность) / К. В. Цеханская // Этнографическое обозрение. Москва. 1999. – № 5. – С. 59–69.

³⁴ Житомирская, В. Б. Православный христианин и гражданин российской державы / В. Б. Житомирская // Наука и религия. – Москва. – 1993. – №9. – С. 14–16.

³⁵ Козьмина, О. Е. Вопрос о религиозной принадлежности в переписях России и СССР / О. Е. Козьмина // Этнографическое обозрение. – 1997. – № 5. – С. 156–171.

Громько М. М.³⁸, Пучкова П. Л.³⁹, Яблокова И. Н.⁴⁰, Пейковой З.⁴¹ и др. Все эти исследователи отразили актуальную на момент создания их трудов религиозную ситуацию в России, где можно проследить ярко выраженные синкретические мотивы.

Объект исследования

Деятельность общественного движения «Вестники Перемен»

Предмет исследования

Проявление социоцентрической религиозности в деятельности общественного движения «Вестники Перемен»

Цель исследования

Экспликация феномена религиозности через проявленные аспекты социоцентрической религиозности в деятельности организации общественного движения «Вестники Перемен»

Задачи

1. Экспликация факторов, обуславливающих религиозные явления в их синкретическом аспекте.
2. Выявление элементов космоцентрических и социоцентрических религий в концепции общественного движения «Вестники Перемен».
3. Экспликация объективной и субъективной религиозности членов группы «Вестники Перемен».

³⁶ Варганова, Т. И. Религиозность и политические ориентации населения / Т. И. Варганова // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. Изд-во РАГС. – Москва. – 1997. – №11. – С. 32–37.

³⁷ Мчедлов, М. П. Социально-политические позиции верующих в России / М. П. Мчедлов // Социологические исследования. Москва. – 1993. – № 3. – С.103-107.

³⁸ Громько, М. М. Этнографическое изучение религиозности народа: записки о предмете, подходах и особенностях современного этапа исследований / М. М. Громько // Этнографическое обозрение. Москва. – 1995. – № 5. – С. 77–83.

³⁹ Пучков, П. Н. География религий / П. Н. Пучков // Изд-во Наука. Москва. – 1975. – 184 с.

⁴⁰ Яблоков, И. Н. Методологические проблемы социологии религии. / И. Н. Яблоков // Изд-во Московского университета. Москва. – 1972. – 133 с.

⁴¹ Пейкова, З. Религиозный портрет студента / З. Пейкова // Высшее образование в России. Москва. – 1999. – № 5. – С. 109–115.

4. Определить функциональную и религиозную нагрузку текстов учения общественного движения «Вестники Перемен».

Методологические основы

В качестве методологической основы взята концепция Д. В. Пивоварова о субъективной и объективной религиозности. Согласно этой концепции религии делятся на социоцентрические, эгоцентрические и космоцентрические, аспекты которые определённым образом соотносятся между собой. Так же применена классическая позитивистская методология, которая использует гипотетико-дедуктивную логику для получения нового знания. По ходу исследования будут использоваться следующие подходы: исторический; компаративистский; общетеоретический; герменевтический; структурно-функциональный; диалектический.

Методы исследования

Не включённое, открытое наблюдение, типологический анализ, контент-анализ, анализ коммуникативной ситуации, функциональный анализ.

Гипотеза исследования

Концепция и деятельность общественного движения «Вестники Перемен» имеет религиозный нарратив, а её социоцентричность является одним из аспектов религиозности.

1 Особенности теоретического обоснования феноменов синкретизма и религиозности

Первая глава настоящего исследования посвящена рассмотрению феномена синкретизма. В главе были выделены уже имеющиеся в научно-

исследовательском поле типы синкретизма, а также, предложен и обоснован новый тип синкретизма, обозначенный как «метамодернистский синкретизм».

В эволюционном историческом процессе качественного преобразования действительности, наряду с постоянной модернизацией мировоззренческих, религиозных позиций общества, меняется и внутренне содержание религиозного синкретизма. Феномен религиозности, всё чаще рассматривается с позиций соотнесения субъективной и объективной реальности в их единстве. Теоретическое осмысление религиозных тенденций и особенностей изучения тех или иных религиозных феноменов, позволяет на более глубоком уровне проникнуть в сущностное понимание характера изменений.

1.1 Религия в её синкретическом проявлении

В данной работе синкретизм будет рассматриваться в большей степени с позиции феноменологии. Общественная организация «Вестники Перемен» как репрезентант социоцентрической религиозности, развивается и функционирует в условиях метамодернизма. В науке, областях философского и социогуманитарного знания, отмечается серьёзное влияние метамодернистского поворота на мировоззрение индивидов и общества в целом. М. С. Гусельцева в своей статье: «Метамодернизм в психологии: новые методологические стратегии и изменение субъективности»⁴² отмечает, что современность, это время преодоления односторонних подходов и разного рода дихотомий. Наличие в информационном, общественном пространствах большого количества симулякров, феноменов постправды, «стимулирует субъекта к закаливанию критического мышления»⁴³. В контексте общечеловеческого ощущения культурного и исторического пространства,

⁴² Гусельцева, М. С. Метамодернизм в психологии: новые методологические стратегии и изменение субъективности / М. С. Гусельцева // Вестник Санкт-Петербургского университета. Психология. СПб. – 2018. – Т. 8. №4. – С. 327–340.

⁴³ Гусельцева, М. С. Метамодернизм в психологии: новые методологические стратегии и изменение субъективности / М. С. Гусельцева // Вестник Санкт-Петербургского университета. Психология. СПб. – 2018. – Т. 8. №4. – С. 329.

метамодерн, это история о том, что в мире перестало быть как-то правильно или как-то неправильно, можно быть каким угодно. Метамодерн, это маятник между постмодерном как временем едкой иронии и модерном, где всё по правилам, где понятно, что было вчера, и что будет завтра. В этом смысле Д. В. Пивоваров рассматривает религиозное мироотношение как «противоречивое, антиномичное, эклектичное или синкретичное»⁴⁴. Становится понятным, что контекст восприятия времени и экстраполяция социокультурных практик важен для понимания механики воспроизводства такого феномена как религиозный синкретизм. Хендрик Кремер в своих работах описывал обусловленность феномена синкретизма от контекста и условий возникновения. Он же предложил рассматривать проблему синкретизма как теологическую проблему и феноменологическую: «Что представляет собой синкретизм, когда мы смотрим на его функции конкретно в религиях и культурах?»⁴⁵.

Если рассматривать феномен религиозного синкретизма в контексте категории «время», то можно выделить четыре типа. В своей научной статье: «Религиозный синкретизм в интерпретации российских и зарубежных исследователей»⁴⁶ Е. А. Конталева выделяет три типа:

- Генетический тип синкретизма (первобытное общество).
- Синкретизм как следствие этнокультурных взаимодействий и развития религиозных традиций и явлений.
- Синкретизм свободного смешения (синкретизм эпохи постмодернизма). Характеризуется смешением науки, культуры, искусства, философии и религиозных традиций.

В контексте данной работы я предлагаю выделить ещё один тип синкретизма, который отражает «дух времени» метамодернизма.

⁴⁴ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 42.

⁴⁵ Kraemer, H. Religion and the Christian Faith / H. Kraemer // Cambridge: James Clarke Lutterworth. – 1956. – 460 p.

⁴⁶ Конталева, Е. А. Религиозный синкретизм в интерпретации российских и зарубежных исследователей / Е. А. Конталева // Журнал Религиоведение Амурского государственного университета. – 2017. – №4. – С. 62–78.

Прежде чем перейти к репрезентации «метамодернистского синкретизма», представляется необходимым кратко охарактеризовать три предшествующие типа синкретизма в качестве компаративистской компоненты исследования.

1.1.1. Генетический тип синкретизма (первобытное общество)

В XIX веке учёные использовали понятие религиозного синкретизма в качестве определяющего маркера сущностных свойств мировоззренческого мышления первобытного общества. На данном этапе формирования представлений о мире и месте человека в этом мире, характеризуется как «мифологическое мышление». Во многих источниках такое мышление называют «допонятийным», а синкретизм «генетическим». Широкая мифотворческая составляющая, богатая обрядная и ритуальная практики тотемизма, магии, фетишизма, анимизма структурно оформляли научное знание о синкретическом мышлении. Изучение мифов и обрядов рассматривались с точки зрения истории религии, этнографии, культурологии, антропологии. Вопросами феномена синкретизма в контексте эволюционной теории занимались такие учёные, как Э. Тайлор и Дж. Фрэзер.

Э. Тайлор, как известно, сформулировал идею «минимума религии». Это идея преемственности верований и синкретизма общего типа: «...нет человеческой религии, которая стояла бы совершенно отдельно от других...»⁴⁷. Исследователь тотемизма и магии Дж. Фрэзер, началом эволюционного процесса первобытного сознания признаёт магические церемонии и магию как таковую. Магия, это механизм воздействия на природу и социальный механизм одновременно (предисловие ко второму изданию «Золотой ветви»): «...дикари регулярно исполняли магические церемонии для определенной цели, а именно

⁴⁷ Тайлор, Э. Первобытная культура / Э. Тайлор // Религиоведение. Хрестоматия под ред. А. Н. Красникова. Книжный дом «Университет». Москва. – 2000. – С. 362.

для вызывания дождя...»⁴⁸. Социальный антрополог Р. Маретт, «минимумом религии» которого является концепция «мана-табу», обозначал синкретичность магии и религии преанимистических верований. Ш. де Бросс также стоял на позиции того, что элементы фетишизма как системы, в эволюционном процессе так или иначе будут являться частью культов, которые в той или иной степени развиты: «Вследствие подобного смешения фетишизма с так называемым политеизмом...и находят у язычников разных четвероногих, птиц, рыб, растения и травы, посвящённые определённым богам, которые заняли их место»⁴⁹.

В отечественной научной среде обсуждаемая проблематика также была актуальной, она рассматривалась с позиций антропологии и этнографии, но речь шла уже более о синкретизме русского сознания или народов России. Проблематика соотнесения верований и культуры коренных народов Сибири, Л.Я. Штернберг также, изучал с позиции эволюционизма. По словам Л.Я. Штернберга, анимистические культы - это «универсальное мировоззрение первобытных народов»⁵⁰.

Исходя из содержания концепций вышеперечисленных учёных видно, что уже в XIX веке идеи синкретизма широко рассматривались и формулировались в научном контексте и «духе времени» середины XIX и начала XX веков.

1.1.2 Синкретизм как следствие этнокультурных взаимодействий и развития религиозных традиций и явлений

Описывая второй тип синкретизма, прежде всего необходимо сформулировать обобщённое понятие результата процесса на этом уровне.

⁴⁸ Фрэйзер, Дж. Предисловие ко второму изданию «Золотой ветви» / Дж. Фрэйзер // Религиоведение. Хрестоматия под ред. А. Н. Красникова. Книжный дом «Университет». Москва. 2000. – С. 410.

⁴⁹ Бросс, Ш. О фетишизме / Ш. Бросс // Мысль. – Москва. – 1973. – С. 74.

⁵⁰ Шахнович, М. М. Л. Я. Штернберг и «наука о религии» / М. М. Шахнович // Лев Штернберг – гражданин, ученый, педагог. К 150-летию со дня рождения. под ред. Е. А. Резвана. МАЭ РАН. – СПб. – 2012. – 194 с.

Результатом взаимного влияния и взаимодействия религиозных структур и различных подсистем на разных уровнях, является образование новых систем верований и культов. Описанная тенденция чётко прослеживается на цивилизационном уровне религий (религии древних цивилизаций). Элементы цивилизационного уровня прослеживаются и в корпусе мировых религий. Так, например, учёными обнаруживаются схожие элементы проторелигии в культурах Месопотамии, Египта, древней Греции. В этих культурах можно обнаружить к примеру «священные камни», которые отсылают к проторелигии – фетишизм. В пантеон древнеримской религии входили некоторые инокультурные божества. В корпусе христианства, иудаизма и ислама можно также увидеть некоторые элементы, к примеру античной философии, казалось бы, не свойственные этим религиям. В монографии: «Религиозный синкретизм» (Eric Maroney, «Religious Syncretism», 2006) Э. Марони, рассматривает проблему синкретизма в исламе и в целом в авраамических религиях. Автор подчёркивает, что синкретический опыт является определяющим фактором религии. Э. Марони анализирует практическую Каббалу и находит истоки подобной магической практики.

Если рассмотреть период средневековья и обратить внимание на Европу, то можно отметить, что, к примеру, алхимия была распространена, и это был особый вид знания. В это же время, были распространены еретические течения, что является проявлением религиозного синкретизма. Феномен синкретизации, на обсуждаемом уровне, обусловлен в том числе процессом деификации: «Деифицированные сущности посредством олицетворения и персонификации подвергаются в религии мифологической обработке, занимают свое место в пантеоне и становятся предметом культового поклонения»⁵¹. В контексте исследования роли синкретизма второго типа имеет особое значение акцентировать важность государства в процессе принятия религиозной идеологии и последующем её распространении на различные сферы

⁵¹ Забияко, А. П. Синкретизм религиозный / А. П. Забияко // Религиоведение: энциклопедический словарь под ред. А. П. Забияко, А. Н. Красникова, Е. С. Элбакян. Академический проект. Москва. – 2006. – С. 356.

социальной и общественной жизни. Этот аспект особенно ярко проявляется в эпоху постмодернизма и метамодернизма, где процесс синкретизации приобретает иные формы и динамику.

Русское двоеверие, являющееся феноменом, выявилось в период христианизации Руси. В этой связи православные верования и догматы сталкивались с практиками языческих религиозных убеждений. К примеру, культ Матери Сырой Земли претерпел преобразования и превратился в культ Богоматери, именно Богоматери было уделено большее почитание, нежели Иисусу Христу, в то время как образ и деяния Святого Власия воспринимался как Бог Велес. Двоеверие или народное христианство как феномен, тесно соотносится с народным календарём. В структуру двоеверия входят такие элементы как: народная медицина, фольклор и даже демонология. Влияние феномена двоеверия актуально в контексте русской культуры и в настоящее время.

Об этом в своей статье: «Магия, демонология и видения в религиозной культуре русских Трёхречья»⁵² рассказывает Забияко А.П., Забияко А.А.

Исходя из вышеизложенного можно сделать вывод, что описанный синкретизм второго типа репрезентирует взаимосвязь и обусловленность нескольких уровней не только религиозных систем, но и системы социокультурных практик.

1.1.3 Синкретизм свободного смешения

Третий тип синкретизма представлен эпохой постмодернизма, свойством которого является процесс глобализации. В своей работе «Исторические типы

⁵² Забияко, А. П. Магия, демонология и видения в религиозной культуре русских Трёхречья / А. П. Забияко // Религиоведение. Москва. – 2016. – № 4. – С. 96–110.

религиозного синкретизма»⁵³ Е. В. Беляева отмечает, что происходит постмодернизация социальных процессов и это есть эффект глобализации. Д. В. Пивоваров также обозначает некое: «требование глобализации в развитии социокультурной среды»⁵⁴. В данном процессе, субъектом выступает индивид.

Капиталистическая система и её модернизация стимулировала отдельные религиозные институты и социокультурное пространство в целом, видоизменяться в соответствии с новыми историческими задачами. Беляева Е. В. называет этот процесс - «Вестернизация»⁵⁵ при котором вероучения и культуры актуализировались через заимствование локальных элементов какого-либо вероучения с последующей рационализацией. Рациональному упорядочению религиозной жизни подверглись различные уже модернизированные группы социума. Теперь, какие-либо отдельные мировоззренческие позиции, во всём своём многообразии способов обоснования, сливаются с универсальным постмодернистским дискурсом. Религиозное мировоззрение транслируется теми же способами, что и любая иная мировоззренческая система, разнообразные религиозные доктрины отныне говорят на том же языке, что и бизнес.

Возвращаясь к вопросу субъектности, следует отметить, что синкретизм постмодернистской эпохи, обусловлен субъектом, которым является индивид, именно потребности и религиозно-мировоззренческая система индивида определяет современные синкретические религии.

Индивид, в поисках и способах проявления веры, отталкивается от системы индивидуального самоопределения, что иногда приводит его к конструированию системы личной религии. Автономный характер принятия решений, принятия какой-либо системы ценностей и её адаптация

⁵³ Беляева, Е. В. Исторические типы религиозного синкретизма / Е. В. Беляева // Вестник Брестского университета. Серия гуманитарных и общественных наук. Философия. Социология. Право. Психология. Педагогика. Брест. – 2008. – №4. – С. 45–52.

⁵⁴ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 93.

⁵⁵ Беляева, Е. В. Исторические типы религиозного синкретизма / Е. В. Беляева // Вестник Брестского университета. Серия гуманитарных и общественных наук. Философия. Социология. Право. Психология. Педагогика. Брест. – 2008. – №4. – С. 45–52.

(модернизация), переводит индивида в идейное поле, где идея становится доктриной. В случае, если индивид в силу своих психических свойств является харизматом: «Понятие «Х.» занимает важное место в веберовском анализе господства: в отличие от легально-рационального авторитета харизматическим авторитетом наделяют определенное лицо его последователи, верящие в то, что притязания на власть этого лица оправданы его экстраординарными личными дарованиями. Господство лидеров обладателей Х»⁵⁶, его мировоззрение становится доктриной и преобразуется в вероучение.

В рамках исследования, в данной работе, речь идёт о социоцентрической религиозности, репрезентантом которой выступает общественная организация «Вестники Перемен». На начальном этапе данной работы, уже можно сказать, что рассматриваемая организация, представляет собой неоязычество поскольку в представленных учениях организации, которые будут анализироваться далее, презентуется широкий спектр отсылок к древнеславянским богам, например к богу Велесу: «Велес, Перун...»⁵⁷. Данная отсылка продемонстрирована в презентации книги «Краткая летопись человечества». В своей статье: «Исторические типы религиозного синкретизма»⁵⁸ Е. В. Беляева определяет феномен неоязычества как проявление синкретизма периода постмодерна: «Одним из проявлений синкретизма третьего типа стало неоязычество, которое не столько возрождает сохранившиеся элементы архаической культуры, сколько представляет собой вновь сконструированные доктрины»⁵⁹.

Тип синкретизма, который был рассмотрен выше, можно отнести к эффекту культуры, который свойственен эпохи постмодерна и глобализации.

⁵⁶ Забияко, А. П. Энциклопедия религий / А. П. Забияко // Религиоведение: энциклопедический словарь. под ред. А. П. Забияко, А. Н. Красникова, Е.С. Элбакян. – Академический проект гаудеамус. – Москва. – 2008. – С. 1350.

⁵⁷ А. К. Липнягов. Краткая летопись человечества // [прил. А]

⁵⁸ Беляева, Е. В. Исторические типы религиозного синкретизма / Е. В. Беляева // Вестник Брестского университета. Серия гуманитарных и общественных наук. Философия. Социология. Право. Психология. Педагогика. Брест. – 2008. – №4. – С. 45–52.

⁵⁹ Беляева, Е. В. Исторические типы религиозного синкретизма / Е. В. Беляева // Вестник Брестского университета. Серия гуманитарных и общественных наук. Философия. Социология. Право. Психология. Педагогика. Брест. – 2008. – №4. – С. 50.

Характер произвольного и хаотичного смешения элементов религиозных форм и эффектов, субъектами которого являются социальная общность индивидов и непосредственно сам индивид, явленно демонстрируют подобную тенденцию.

1.1.4 «Метамодернистский синкретизм»

Приступая к репрезентации и дескрипции «метамодернистского синкретизма», который можно рассматривать как обобщенный механизм оформления вероучения, системы религиозного мышления и системы поведенческих социальных практик общественной организации «Вестники Перемен» («Держава Света»), прежде, представляется необходимым описать феномен «метамодернистского разворота» в социокультурном поле.

Каждый из нас, однажды, слышал устойчивое выражение: «Не дай вам Бог жить в эпоху перемен» или: «Несчастен тот, кто родился в эпоху перемен». Можно найти такую ироничную фразу, которая звучит как: «Чтобы вы жили в интересные времена». Эти выражения, на мой взгляд, отражают сущность феномена метамодернизма (стоит учитывать, что это интуитивное восприятие). Естественный миропорядок, который функционировал и развивался линейно, миропорядок, который подчинялся принципу «причинности», внезапно изменился. Линейность событий перестала существовать. В 2010 году, на сайте <http://www.metamodernism.org/> был размещён манифест метамодернизма, автором которого был Люк Тёрнер. Первый пункт манифеста звучит как: «Мы признаем, что колебание – естественный порядок мира»⁶⁰ (перевод Артемия Гусева). Значит, автор признаёт «колебания» в качестве естественного порядка вещей. «Метамодернистский разворот» состоялся.

Метамодернизм является своеобразным феноменом, возникновение которого обусловлено осознанием широкого контекста. В своей сущности он обладает эстетической природой, выполняет эпистемологическую функцию и

⁶⁰ Онлайн журнал «Metamodern». Журнал о метамодернизме. Манифест метамодернизма. [Электронный ресурс] // – URL: <https://metamodernizm.ru/manifesto/> (дата обращения – 26.05.2023).

обладает характером «концентрированной истории». Его главная цель заключается в постановке вопроса о текущем состоянии мира и истинного смысла жизни. Метамодернизм направлен на более глубокое понимание контекста нашего времени, разработку теорий и практик, способных помочь нам ощутить то, что означает находиться в переходном времени между «эпохами». В такие периоды мы сталкиваемся с метакризисами, связанными со смыслом и восприятием, и прилагаем максимум усилий, чтобы преодолеть их. Он также позволяет нам четко осознавать, кто мы есть и какие возможности перед нами открываются.

В настоящее время метатеории представляются более привлекательными, так как простые теории кажутся слишком узкими, а в свою очередь метамодернизм проявляется тогда, когда все феномены воспринимаются одновременно и в контексте актуального времени. Быть метамодернистом означает быть охваченным противоречивым сосуществованием надежды и отчаяния, доверия и недоверия, прогресса и регресса, активности и апатии, жизни и смерти. Однако проблема заключается в том, что в мире, который уже давно оцифрован, охвачен экологическими проблемами и постоянным социо-политическим напряжением, где существуют феномены постправды и огромное количество симулякров, невозможно точно воспринимать глобальный контекст. Наша мировоззренческая система перегружена из-за этого картина мира может быть искажена посредническими воздействиями. В таком мире нет универсального решения которые ранее нам предоставляли различные строгие концепции, поэтому индивид вынужден довольствоваться аппроксимацией. Общество, находясь в ситуации вакуума, жаждет новой цивилизации.

Джонатан Роусон, в своём эссе «Дегустация рассола: десять вкусов метакризиса и жажда новой цивилизации» (англ. Tasting the Pickle: Ten flavours of meta-crisis and the appetite for a new civilisation)⁶¹, озвучивается утверждение о

⁶¹ Rowson, J. Tasting the Pickle: Ten flavours of meta-crisis and the appetite for a new civilisation // Jonathan Rowson. Perspectiva Press. [Electronic resource] // – URL: <https://systems-souls-society.com/tasting-the-pickle-ten-flavours-of-meta-crisis-and-the-appetite-for-a-new-civilisation/> (Date of access: 27.05.23).

том, что общество и мир в целом находится в состоянии раскола, природа этого раскола пугает, но людям необходимо заставить себя ощущать его вкус. На протяжении многих веков различные виды овощей консервировались в соленом растворе. В зависимости от географического, социального, культурного местоположения на планете раскол может вызывать ассоциации с отдельными огурцами, банками маринованных овощей или комплексными составами с ферментацией или специями. Фраза «в рассоле» подразумевает трудности, связанные с тем, что различные части целого запутаны или скрыты и ощущают дезориентацию, подобно маринованным овощам в банке.

Такая аналогия, рассола и овощей в нём указывает на единство в разнообразии - несколько вкусов, которые все же составляют единый вкус. Вероятно, когда большинство попыток воспринять и отрефлексировать проблемы глобального характера, которые имеют экономическую, эпистемологическую, политическую, морально-этическую ориентацию, акцент на необходимости распробовать вкус во всём его разнообразии, кажется оправданным.

Джонатан Роусон фигуративно понимает образ рассола, а не в мифическом контексте. Овощи в рассоле – это не строгая структура или система, эта идея заключается в том, чтобы показать, как впитывается исторический момент и какой вкус получается здесь и сейчас, а нам, современникам момента необходимо принять его и почувствовать вкус. Здесь речь идет о важности момента контроля, монополии над своим вниманием, эмоциями и опытом. Момент, когда общество с меньшей вероятностью было поглощено окружающей и довлеющей системой постправды и симулякров.

Джонатан Роусон своей аналогией актуализирует метамодернистское мышление, он подталкивает любого исследователя в любой научной области к тому, что рассматривать феномены как отдельные и изолированные области исследования недостаточно, поскольку они всегда взаимосвязаны и взаимодействуют друг с другом, постоянно впитывая при этом исторический и текущий контекст. Здесь можно напомнить о том, что Хендрик Кремер, о

котором шла речь выше, в своих работах описывал обусловленность феномена синкретизма от контекста и условий возникновения. Также следует вспомнить и о том, что Пивоваров Д. В. обозначил, что человек с разной степенью включенности попадает влияние целой системы религий в состав которой, входят космоцентрические, эгоцентрические и социоцентрические религиозные системы.

Джонатан Роусон в своем эссе отмечает, что жизнь определяется непрерывными процессами изменений, которые являются неотъемлемой частью нашего мышления и существования.

В дальнейшем представляется необходимым использовать метамодернистский контекст для более полного раскрытия механизмов сущностного оформления, способов репрезентации, актуализации и экстраполяции феномена религиозности в проблемном поле социоцентрической религии.

1.2 Объективная и субъективная религиозность, сакральность и основной вопрос религии

Данный параграф посвящен раскрытию концепции Д. В. Пивоварова.

Тезис Д. В. Пивоварова: «...человечество в целом и каждый из нас в отдельности (равно как любая частица мирового порядка) объективно сопряжены с изначально предельным космическим центром»⁶², определяет концепцию Даниила Валентиновича о субъективной и объективной религиозности. «Все мы без исключения состоим в энергетической, материальной и информационной связи с имманентным безусловным средоточием всего существующего»⁶³, отмечает учёный.

⁶² Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 23.

⁶³ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 25.

О перманентной взаимосвязи трёх видов религиозности (космоцентрической, эгоцентрической, социоцентрической), уже было сказано выше, теперь стоит отметить, что синтез этих трёх концептов, в конечном счёте, определяет мировоззренческие позиции личности и дальнейшую их репрезентацию, актуализацию и экстраполяцию на тот или иной уровень бытия человека. Получается, что бытие не является изначальным, к тому же, оно ограничено в силу морально-этических установок личности, общепринятых практик социокультурной среды и личного опыта, о чём и упоминал Д. В. Пивоваров, ссылаясь на неоплатоника Плотина⁶⁴.

В гипотетико-дедуктивной логике результаты синтеза этих трёх концептов понятны, но, что является изначальным импульсом, чем является тот самый более высокий порядок, который делает систему живой, о котором размышляла Малявина С. С. в своей монографии «Религиозность личности: психологический анализ»?

Светлана Сергеевна отмечает, что в условиях тенденции унификации поликультурных систем, многие социальные группы общества находятся в состоянии активного отвержения иных культур. Процесс интеграции и глобализации экономических, политических, духовных и культурных сфер жизни общества провоцирует реакцию различных социальных групп, по всему спектру социокультурных практик. Религиозная идентичность как социокультурный маркер, структурирует и стабилизирует картину динамично изменяющегося мира и является системой психологической защиты личности в условиях социально нестабильного общества. Неоднозначность, непредсказуемость, недетерминированность социальной системы общества, по мнению автора, является причиной того, что религия, в системе представлений и социально-значимых явлений, меняет своё место и наделяется отдельно взятым индивидом, иным характером реальности. Это, в свою очередь, меняет

⁶⁴ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 15.

характер и качество религиозности носителей социокультурной среды. Взаимосвязь феномена религиозности каждого отдельно взятого человека и системы общественных отношений во всём многообразии её аспектов, формирует социальную идентичность личности. Таким образом, автор приходит к выводам, что в современном мире религиозность следует воспринимать и исследовать, как системное образование или же, как одну из составляющих системы более высокого порядка. Важным моментом в выводах Светланы Сергеевны, является тезис о том, что в любой системе компонент религиозности делает её живой системой, религиозность обладает ценностью только в целостности всех ее компонентов.

Рассматривать религиозность невозможно в отрыве от её причинной основы, ведь рассматриваемый феномен в реальности имеет противоречивую сущность, которую не так легко свести ни к одному из видов религиозности, о которых говорит Даниил Валентинович. Основная суть синкретизма заключается в его подвижности и способности изменяться в зависимости от внутренних возможностей и взаимодействий. На разных этапах развития синкретизма эти компоненты могут играть решающую роль, приводя к различным пропорциям и переходам. В результате взаимодействия и переплетения этих компонентов формируется особый характер и уникальность синкретической религиозной сущности, придающей ей своеобразие и индивидуальность.

Соотнесение причинных основ, условий их актуализации, позволяет проникнуть в сущностные характеристики самого феномена.

1.2.1 Объективная и субъективная религиозность

Пивоваров Д. В. выделяет два уровня религиозности: субъективную и объективную. Оба уровня свойственны, по классификации Даниила Валентиновича, космоцентрической религии пантеистического типа. На субъективном уровне осознание связи с безусловным первоначалом космоса описывает момент, когда индивид осознает и признает свое внутреннее

взаимодействие с высшим космическим началом. Это состояние связано с глубоким пониманием и ощущением того, что человек является частью более широкой космической реальности и существует связь между его собственным существованием и высшим космическим порядком. С другой стороны, на объективном уровне, мы можем говорить о состоянии человека, когда он ещё не осознал или не осознаёт связь с первоначалом космоса. Это состояние может быть описано как латентное состояние чувственного комплекса личности, то есть момент, когда человек ещё не осознал глубинные связи с космическим порядком и не проявляет активного интереса к этому аспекту своего бытия. Следует отметить, что осознание связи с первоначалом космоса может быть индивидуальным и субъективным опытом каждого человека. Это может проявляться в различных формах религиозности, духовности или мировоззрения, и может быть результатом личных поисков и рефлексии. Однако, объективное состояние, когда человек ещё не осознал эту связь, также существует и может быть временным или переходным состоянием в жизни индивида: «Объективная религиозность чаще всего не представлена в картинных образах сознания или символах, имеет латентный характер, существует бессознательно»⁶⁵, «...на уровне субъективной религиозности люди так или иначе осознают либо отрицают свою связь с безусловным первоначалом космоса»⁶⁶. Вероятно, именно об этих двух уровнях когда-то рассуждал М. Элиаде который сформулировал гипотезу, звучащую как: «Какой бы ни была степень десакрализации Мира, человек, избравший мирской образ жизни, не способен полностью отделаться от религиозного поведения»⁶⁷, или Гордон Олпорт, который говорит о религиозности двух типов: внешняя и внутренняя, каждая из которых не может присутствовать в личности человека отдельно. Внешняя религиозность отличается универсальным характером, а

⁶⁵ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 23.

⁶⁶ Там же.

⁶⁷ Элиаде, М. Священное и мирское / М. Элиаде // Пер. с фр., предисл. и коммент. Н. К. Гарбовского. Изд-во МГУ. Москва. – 1994. – С. 23.

внутренняя религиозность может быть воспринята личностью в искажённом виде: «У людей с внутренней религиозностью тоже могут быть ошибки, как в случаях, когда они соскальзывают в насмешливый и модный в обществе антисемитизм»⁶⁸. Олпорт обращает внимание на парадокс склонности религиозных людей к предрассудкам и устанавливает связь предрассудки – религия: «Связь между религией и предрассудками зависит от того типа религии, в которой находит убежище индивидуальная жизнь. Когда она имеет внешний характер, связь с предрассудками тесна, когда характер внутренний – предрассудки ограничены»⁶⁹. Стоит отметить, что учёный выделяет этнические предубеждения как наиболее распространённую форму проявлений внешней религиозности. Готовность изгонять и ненавидеть свидетельствует о незрелости личности или религиозной группы. Рассматривая феномен религиозности как форму общественного сознания, Г. Олпорт отмечает действия религиозной группы, его характер как направленные в будущее: «Когда религиозные группы становятся самокритичными и бдительными к проблеме, они могут удачно использовать этот центральный факт, чтобы направлять свою политику и планы на будущее»⁷⁰. Речь здесь идёт о том, что какая-либо религиозная группа, по мнению учёного, вполне может осознавать связь между предрассудками и религией.

Исследователи Чернова А. и Гусева Е., вероятно, в своих выводах говорили о этом же феномене, но уже с позиции психологии: «...религиозность личности изначально присутствует как свойство личности».

В качестве основных выводов, которые представили исследователи, можно отметить необходимый для данной работы тезис, что «религиозность» личности изначально имеет место в психике личности как свойство: «...религиозность может пониматься как индивидуальный и как социальный

⁶⁸ Олпорт, Г. В. Становление личности: Избранные труды / Г. В. Олпорт // Живая классика. Смысл. Москва. – 2002. – С. 103.

⁶⁹ Там же.

⁷⁰ Там же.

феномен, как критерий здоровой личности («подлинная», естественная религиозность, изначально присущая всем)⁷¹. При анализе феномена «религиозности» в контексте общественного сознания и взаимосвязи индивида с социумом, Черкасов и Гусева подчеркивают, что религиозность – это совокупность различных действий между Богом, человеком, обществом. Эти действия могут восприниматься, а в последствии актуализироваться как процесс формирования самосознания, идентичности и социализации: «В контексте социально-психологического подхода религиозность представляет собой систему взаимоотношений человека с Богом и обществом, а религиозное обращение можно рассматривать как социализацию, формирующую не только социальную идентичность верующего, но и его самосознание в целом»⁷².

О изначальной природе феномена религиозности говорит и Даниил Валентинович, комментируя мировоззренческую позицию пантеистов: «...любое ограниченное бытие имеет тенденцию к саморасширению, выходу за свои наличные границы, к беспредельности? Не потому ли многие пантеисты утверждают, что религиозное чувство человека является врожденным»⁷³, «в этом объективном и пантеистическом смысле нет нерелигиозных людей»⁷⁴, утверждает Пивоваров Д. В.

Исходя из концепции Пивоварова Даниила Валентиновича следует, что причинность социоцентрической религиозности с последующей её экспликацией, необходимо искать всё же в концепте космоцентрической религиозности, ведь, как точно отметил автор концепции: «Скрытым ядром осознаваемой религии, возможно, является неосознаваемая религиозность человека, т. е. его мистическая устремленность к абсолютному,

⁷¹ Чернов, А. Ю., Гусева, Е. С. Религиозность как социально-психологический феномен / А. Ю. Чернов, Е. С. Гусева // Вектор науки Тольяттинского государственного университета. Серия: Педагогика, психология. Тольятти. 2018. – №4. – С. 77–82.

⁷² Там же.

⁷³ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 24.

⁷⁴ Там же.

трансцендентному, метафизическому»⁷⁵. Социоцентрические религии отличаются характером направленности во вне, деятельный человек достигает поставленных перед собой целей, но при этом: «Поиск Абсолюта никогда не прекращается, люди руководствуются идеей абсолютного во всех сферах своей деятельности»⁷⁶.

1.2.2 Сакральность и основной вопрос религии

Раскрывать вопрос об объективном и субъективном уровнях религиозного мироотношения не представляется возможным без экспликации ключевых категорий: «сакральное», «священное», а также без понимания основного вопроса религии.

Эти категории являются базовыми или ключевыми элементами, это - структурной моменте любой религии. Феноменологии религии, как и в принципе любой феноменологии, интересны прежде всего не какие-то объективные данные о том или ином феномене, сколько опыт переживания этого феномена. Применяя подобный подход, представители феноменологии убеждены в том, что у них получается сказать нечто о религии, что сама эта религия думает, понимает и говорит о себе. Вероятно, это совсем не означает, что учёному феноменологу совсем не интересны какие-то внешние, объективные проявления религии, например его социальный аспект. Конечно же, интересен, но учёный феноменолог предпочитает понимать социальную значимость религии изнутри её самой. Не смотреть на неё с высоты определенных научных методов, разработанных вне всякого религиозного контекста, но саму социальность выводить из самого религиозного опыта. То же самое можно сказать и психологии религии, истории религии. Таким образом, первое, что интересует феноменолога, это религиозный опыт, важной

⁷⁵ Там же.

⁷⁶ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 25.

характеристикой которого является то, что этот опыт интенционален, он направлен на переменную - «священное», которое впоследствии сакрализуется.

Первым, кто категорию священного выделил в качестве центральной категории религии, религиозного опыта, был немецкий философ и теолог протестантский пастор Фридрих Шлейермахер, который в 1799 году издал книгу с говорящим названием «Речи о религии к образованным людям её презирающим. Монологи»⁷⁷. В этом тексте он дает определение религии, которая с его точки зрения есть «чувства и вкус к бесконечному»⁷⁸ или по-другому можно сказать к священному. Таким образом Ф. Шлейермахер рассматривает священные, как основу любой религиозности, религиозности как таковой. Но для Ф. Шлейермахера категория священности была альтернативой церковной догматики и понятия Бога. Любая религия, с его точки зрения, построена исключительно на догматах: «...догматизирующая страсть к системе, которая, пренебрегая обоснованием различия, напротив, исключает всякое различие, несомненно препятствует, насколько это от нее зависит, живому Богопознанию...»⁷⁹, такая категория как Бог, вытекает все-таки из определенных представлений о Боге, которые есть в той или иной религии. Бог – это не конкретизированная духовная реальность.

Следующий важнейшей вехой на пути раскрытия темы священного в философии и религиоведении, стал учёный Рудольф Отто, который в 1917 году издал книгу «Священное»⁸⁰. В этой книге, учёный выстраивает феноменологический проект, связанный с исследованием религиозного опыта. Религиозный опыт и опыт священного для Р. Отто тождественны. Религиозный

⁷⁷ Шлейермахер, Ф. Речи о религии к образованным людям её презирающим / Ф. Шлейермахер // Монологи. Пер. с нем. С. Л. Франк. Памятники религиозно-философской мысли Нового Времени. Алетейя. – Санкт-Петербург. – 1994. – 336 с.

⁷⁸ Шлейермахер, Ф. Речи о религии к образованным людям её презирающим / Ф. Шлейермахер // Монологи. Пер. с нем. С. Л. Франк. Памятники религиозно-философской мысли Нового Времени. Алетейя. – Санкт-Петербург. – 1994. – С. 227.

⁷⁹ Шлейермахер, Ф. Речи о религии к образованным людям её презирающим / Ф. Шлейермахер // Монологи. Пер. с нем. С. Л. Франк. Памятники религиозно-философской мысли Нового Времени. Алетейя. – Санкт-Петербург. – 1994. – С. 232.

⁸⁰ Отто, Р. Священное / Р. Отто // Изд. Санкт-Петербургского университета. Профессорская библиотека. СПб. – 2008. – 269 с.

опыт Р. Отто исследует, акцентируя иррациональный момент. Путем анализа различных переживаний, связанных так или иначе с переживанием священного, он приходит к двум видам переживания, которые не редуцируются, то есть не разделяются на какие-то дальнейшие составные элементы: «mysterium tremendum» (тайна, которая отталкивает); «mysterium fascinans» (тайна, которая привлекает). Их ещё можно интерпретировать как ужасающая тайна и тайна очаровывающая. Отто выделяет такое понятие как «нуминозное», и определяет его как: «Осознание и признание чего-либо «священным» является в первую очередь своеобразной оценкой, которая осуществляется так только в религиозной области»⁸¹. Понятие «нумен» выражало божество, но божество взятые в его силе, в его мощи, в его власти и способности вовлекать человека в свой опыт, свой мир, даже не спрашивая согласия самого человека. Священное открывается перед человеком в двух как бы плоскостях: плоскости ужасающего, здесь человек сталкивается с нечто абсолютным, не доступным каким-либо дискурсивным практикам, какому-либо описанию именно поэтому этот опыт страшен своей глубиной, но при этом священное обладает свойством манить привлекать, быть очаровывающим для человека вовлечённым внутрь этого опыта. Само священное Р. Отто мыслит, как априорную категорию сознания, но при этом учёный его понимает совершенно особым образом. Для Р. Отто априори – это не врожденные знания, а скорее врожденная универсальная предрасположенность или способность к определенному знанию. То есть незнания, а только предрасположенность к нему. Любой человек предрасположен к познанию священного это не значит, что любой человек пойдет по пути познания священного, но предрасположенность такая у него есть.

Моменты встречи со священным, которые выражаются через ужас трепет, описываются через категории справедливости, власти, нравственного императива, заповеди тогда, как моменты этого же опыта связанные с

⁸¹ Отто, Р. Священное / Р. Отто // Изд. Санкт-Петербургского университета. Профессорская библиотека. СПб. – 2008. – С. 11.

влечением к божественному, священному, описывается через категории милости, любви, снисхождения, самоотдаче, жертвенности. Но означает ли, что священное это нечто имманентное, внутреннее для человека, то, что не существует вне его сознания? Р. Отто пытается решить этот вопрос путем введения понятия интенциональности. Интенциональность — это направленность сознания на что-то. Любое сознание, есть сознание чего-то, любое сознание обусловлено в том числе и предметом на которые оно направлено. Безусловно, сознание имеет какую-то собственную структуру, но без предмета, который это сознание осознает, ничего невозможно. По этой причине для Р. Отто переживание священного не сводится к реакции человеческой психики. Ядром религии для Р. Отто является не различимое, единое интенционально направленное сознание священного.

Ещё одним важнейшим исследователем, который раскрывают тему священного в религии, является уже выше упоминавшийся ранее румынский философ, ученый Мирча Элиаде. Мирча Элиаде и Рудольф Отто в качестве сущности религиозного мышления выделили дихотомию между священным и профанным. Важно ответить на вопрос каким образом эти важнейшие категории соотносятся.

Слово профанное происходит от латинского слова (лат. profanus - лишенный святости; нечестивый) то есть лишённый сакральности, лишённый священного измерения, соотнесённости с миром божественного с миром богов. Есть мир светский, секулярный, мирской, а есть мир Божественный. Они находятся в противопоставлении друг другу. Вопрос заключается в том, по какому принципу мы можем отделить священное от профанного? Должны существовать какие-то критерии, на основании которых мы можем зафиксировать эти различия. Одним из таких фундаментальных оснований является тот факт, что мир, наша жизнь разворачивается во времени, его условно можно назвать экзистенциальным временем, а существенным свойством этого экзистенциального времени будет то, что оно обуславливает нашу конечность. Наша жизнь протекает во времени она зарождается достигает

определённой полноты и физической, и духовной, интеллектуальной, но затем начинается постепенный закат нашей жизни. Мы постепенно движемся к смерти и это касается не только жизни людей, но жизни в принципе материального мира, как сказали бы богословы: тварного универсума. Таким образом, вот эта временность обуславливает не только нашу смертность, но и непостоянство. В рамках нашего существования мы ощущаем отсутствие надежной точки опоры, которая позволила бы нам достичь полноты бытия. В отличие от этого, божественное бытие, священное бытие лишено таких характеристик. Божественное бытие является неизменным и фундаментальным, и его точка опоры находится не в обыденном профанном мире, а в священном измерении.

Профанное бытие, в свою очередь, представляет собой совокупность непостоянного и изменчивого. В этом смысле оно противоположно постоянству и неизменности, которые характерны для божественного бытия. Профанное бытие обусловлено внешними факторами и не имеет самодостаточности. Однако, возникает вопрос, если мир сакрального, священного и мир мирского столь радикально отличны друг от друга, то, как возможна связь между ними, какая-то соотнесенность, может быть неполная, но хотя бы частичная, обрезанная, но всё-таки соотнесенность. Вообще возможна ли она?

Это фундаментальный вопрос любой религии, любого богословия сами ответы и типы ответов они существенно различаются в зависимости от эпох от культуры от культурных особенностей народов религиозных практик и так далее, но есть всё-таки некоторые типологии, которые мы можем выделить. В параграфе о религиозном синкретизме, уже были выделены четыре типа:

1. Генетический тип синкретизма (первобытное общество).
2. Синкретизм как следствие этнокультурных взаимодействий и развития религиозных традиций и явлений.

3. Синкретизм свободного смешения (синкретизм эпохи постмодернизма). Характеризуется смешением науки, культуры, искусства, философии и религиозных традиций.

4. «Метамодернистский» синкретизм.

В этом контексте речь будет идти в первую очередь о временах архаики, временах более развитых религиозных практик и временах метамодернизма. Особое внимание анализу соотношения сакрального и профанного, уделял уже упоминавшейся неоднократно Мирча Элиаде. Особо здесь необходимо выделить две его книги: «Миф о вечном возвращении» и «Священное и мирское». М. Элиаде начинает свой анализ с изучения религий архаического периода, каким образом их мифология соотносит священное и профанное. Смерть – это факт, от которого мы не можем никаким образом увернуться. Это, можно сказать единственные надёжные знания человека о самом себе. Человек конечен, он смертен, таким образом, когда возможно присутствие в жизни священного, то есть бессмертного? М. Элиаде обращает особое внимание на тот факт, что в основе мифологии архаического периода лежит идея цикличности времени. Время не представляет собой вектор, направленный из прошлого в будущее, оно представляет собой скорее некий круг, оно свернуто на саму себе, время вечно возвращается к своему истоку и поэтому, собственно религия, религиозные ритуал прежде всего, это попытка неким образом в мистериальном пространстве таинства вернуться к этому истоку. Мифологическому сознанию свойственен такой феномен как «обратная эсхатология», если для христиан например или для иудеев наиболее полное осуществление история - это время, когда Бог абсолютно объединиться со своим творением, находится в будущем, то для архаических народов это время находится в прошлом и поэтому весь смысл мифа и ритуала, весь смысл религии это повторение прошлого. Характерно, что в культурах этих народов есть некий негласный запрет на «новое», в культуре этих народов бояться новизны. Собственно, реальной вещью, реальным действием является только та вещь, действие которые соотнесены с первоисточником. С другой стороны,

идея цикличности времени, времени как некоего кругового движения вечно возвращающегося к себе самому, аннулирует время профанное потому, что в самом времени, круговерти человеческой жизни проявляется сама вечность и единственная задача человека, это неким образом эту вечность в своей практике ввести в жизнь, соотнести всю свою деятельность, ремесло, политику, брачные отношения в пространство вечного космического целого. Поэтому, все практики, которые нам кажутся сегодня бытовыми, у архаических народов сопровождаются определёнными ритуалами с неперменной сакрализацией. Нет ничего бытового, всё бытовое, случайное может стать не бытовыми не случайным если оно будет введено внутрь сакрального измерения и тогда время, которое на первый взгляд устремляет нас к смерти, делает нашу жизнь совокупностью случайностей приобретает внутренний онтологический смысл. Время становится частью вечности, частью вечного космического целого, поэтому, мироздание не имеет ни начала, ни конца оно вечно, время вечно и единственная задача человека, это ввести всю свою жизнь внутрь этого космического целого. Однако, ещё в древнейшие времена, которые некоторые философы, историки называют «осевыми временами», времена, когда действительно в разных цивилизациях, как бы на первый взгляд не имеющих каких-то прочных связей между собой, наступает время какого-то небывалого духовного переворота. Время по-прежнему циклично, оно вечно, космос вечен, но через связь с ним, через связь с тем, что можно условно назвать космическими ритмами, с какого-то времени наступает разочарование в этой идеи, идеи того, что через воспроизведение космогонии можно достичь мира богов. Религия всё более начинает сознавать, что круговое течение времени есть скорее не некое благо, а наоборот, это проклятие для человека. Космос вечен, неизменен, космос всегда был всегда будет, чего нельзя сказать о человеке. Человек в этом космосе оказывается случаен. Да, он поддерживает существование этого космоса ритуалами, но сам-то он не достигает вечности, сам-то он не достигает богов, поэтому, идея цикличности постепенно входит в плоть и кровь культуры особенно Индии и Греции. Мы знаем, пример, «колесо

сансары» которое в конечном счёте необходимо преодолеть, разорвать этот круг вечных перерождений, вечно возвращая человека к одному и тому же. Совершенно иные выводы, но в этом же ключе можно почерпнуть у древнегреческих философов. Для Платона, единичный мир, мир материальных, конечных вещей – сложной, множественный и поэтому сам по себе негативный. И наоборот, восхищение умом вечно сущих идей, слияния с вечностью, вот к чему должен стремиться философ. Философов Плотин, будет развивать идею так называемых эманаций, когда единая благое, это можно назвать божеством, но именно безличным божеством, не Богом, о котором можно сказать «кто», а именно божеством, о котором можно сказать «что», это единое, которое из блага, которой есть благо, совершенство. Оно изливается этим благом (излияние как эманация), излияние порождает более низкие ступени бытия: мировой ум, мировую душу, пространство и время и в конечном счете наш материальный мир. Плотин отмечает, значение именно ума, именно ум должен вернуться к своему первоисточнику, но опять же заметим, что именно к безличному источнику.

Переходя к эпохе метамодернизма, прежде отмечу, что современные исследователи утверждают, что гегемония постмодерна в культуре подошла к концу и по их словам, на смену деконструкции, стилизации, релятивизму пришло колебание между искренностью и иронией, сочетание просвещенной наивности и прагматического идеализма, апатии и влечения. Таким образом достаточно витиевато метамодернизм сейчас обозначается, ещё более сложным представляется экспликация категорий «священное», «сакральное» и их соотнесение.

В своей книге «Метамодернизм. Историчность, аффект и глубина после постмодернизма»⁸², философ и учёный Робин ван ден Аккер и Т. Вермюлен предложили понятие метамодернизма в том смысле, в котором мы сейчас его употребляем. Какова суть их идей? Почему вообще понадобилось изобретать

⁸² Аккер, Р. Метамодернизм: историчность, аффект и глубина после постмодернизма / Р. Аккер // под ред. Р. ван ден Аккера, Э. Гиббонс, Т. Вермюлена. – Рипол Классик. – 2020. – 494 с.

какое-то новое слово? Сама амбиция, изобрести некое новое понятие, которое адекватно описывало бы нашу современность, в обстоятельствах, когда понятие постмодерна казалось бы уже не способна эту функцию исполнять, вот это желание найти некие новое адекватное описание нашего сегодняшнего дня, новой реальности, сподвигли учёных к поиску зерна проблемы. В предисловии к русскому изданию книги «Метамодернизм. Историчность, аффект и глубина после постмодернизма», авторы обозначили необходимость поиска универсальной категории, определяющей существенные характеристики культурных феноменов. Они предлагают интересный подход, основанный на концепции абстрактной тотальности. Авторы считают, что именно этот абстрактный феномен, представленный капитализмом, проникает во все уголки нашей планеты, включая наше бессознательное. Таким образом, анализ культурных тенденций разных исторических периодов может быть осуществлен с помощью этой концепции, открывая новые перспективы для исследования. Одним из ключей к разгадке поведенческой обусловленности, в эпоху метамодернизма, авторы предлагают обратить внимание на условия и реакцию на них: «...глобальный капитализм создает условия, на которые мы так или иначе вынуждены реагировать – в том, как мы думаем, чувствуем и ведем себя...»⁸³. Сама по себе идея не нова, но авторы предлагают рассматривать проблему в контексте глобального мира, правила «игры» которого задаёт глобальный капитализм. Ему всё подчинено: вещи, ум и чувства.

Что же такое метамодерн? Метамодернизм утверждает, что есть два пограничных состояния: состоянием модерна; состояние постмодерна. Современный человек не может достичь ни одного из этих состояний так же, как не может замереть между ними. Он, человек, подобен маятнику качающимся между двумя крайними положениями. Когда человек слишком близко к постмодерну, он устает от цинизма, разобщенности, отсутствия

⁸³ Там же.

ориентиров, искренности и его начинает тянуть к модерну. Вновь, по мере приближения к крайнему положению, окружающий мир напоминает, что это довольно наивно. Сама концепция подобного маятника подразумевает существование двух полюсов одновременно. В определенный момент один из полюсов дальше, а другой ближе, но они оба есть и оказывают влияние. Например, Люк Тёрнер описывает метамодерн как просвещенную наивность, климатический идеализм и умеренный фанатизм, то есть фактически – это учёт опыта, полученного в постмодерне.

2 Анализ концепции общественного движения «Вестники Перемен»

В данной работе был рассмотрен вопрос современного религиозного мироотношения, которое Д. В. Пивоваров определил как: «противоречивое, антиномичное, эклектичное или синкретичное»⁸⁴. Если рассматривать этот вопрос в контексте логики метамодернизма, характеристики которого были эксплицированы выше, становится очевидным, что в условиях реального мира, который оцифрован и подвержен влиянию феноменов постправды и симулякров, невозможно точно воспринимать глобальный контекст. Мироотношение в целом, в том числе и религиозное мироотношение подвержено колебаниям. Человек социальный или, тем более религиозный требует устойчивого восприятия мира. В своей монографии Даниил Валентинович указывает на невозможность выстроить атеистическую концепцию без элементов космоцентрической религии в виду того, что человек смертен: «...не удастся построить притягательную доктрину смысла жизни, в которой человеку после его физической смерти уготовано всего лишь место на кладбище...»⁸⁵. Подобная мысль может беспокоить человека, и он приходит к идее сокровенной надежды. Пивоваров Д. В. описывает это как: «Сокровенные

⁸⁴ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 42.

⁸⁵ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 47.

надежды людей связаны с категориями вечного и совершенного, но в опыте земной жизни эти категории плохо обнаруживаются»⁸⁶. Игорь Николаевич Яблоков, так же говорит о надежде, но отталкиваясь от категории «вера». Он определяет её как несомненное доверие, надежду и твёрдую убеждённость, а предметом веры, по мнению Игоря Николаевича, могут выступать: «...достижение цели в отдельных видах деятельности, обретение “смысла жизни” в целом, наступление какого-то события, реализация определенного поведения «Я» ...»⁸⁷. Общество так или иначе должно иметь «твёрдое ядро», обеспечивающее долговечность и направленность в будущее, таким ядром, по мнению Д. В. Пивоварова, являются сакральные идеалы: «...долговечная культура содержит в своем «твердом ядре» такие сакральные идеалы, которые поддерживают веру в древнюю живую привязанность человека к богу, космосу и согласуют эту связь со священными объектами в обществе и с внутренним «я» индивида»⁸⁸.

В работе Д. В. Пивоварова отмечается, что определение четких границ между различными типами религии представляется маловероятным. Вместо этого, автор предлагает рассматривать социоцентрическую религию как некий минимум и максимум, объединяющий различные аспекты и проявления религиозности. Такое понимание социоцентрической религии позволяет охватить ее разнообразие и сложность, признавая, что она может проявляться на разных уровнях и в разных контекстах. Это также подчеркивает гибкость и динамичность религиозной жизни, которая может находиться на стыке различных форм и типов религиозности: «...в своем минимуме социоцентрическая религия как культ чего-то человеческого переходит в эгоцентрическую религию («я» – микрокосм, общество в миниатюре; диалог

⁸⁶ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 46.

⁸⁷ Яблоков, И. Н. Религиозное сознание: специфика, уровни, репрезентации / И. Н. Яблоков // Вопросы философии. ФГУП издательство «Наука». МГУ имени М. В. Ломоносова. Москва. – №2. – 2018. – С. 48.

⁸⁸ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 47.

между эмпирическим «я» и абсолютным «я»), а в своем максимуме – в космоцентрическую религию»⁸⁹.

Далее, для более глубокого понимания выше обозначенного принципа, обратимся к описанию концепции и деятельности общественной организации «Вестники Перемен».

В контексте космоцентрической религиозности представляется необходимым описать основные положения «Теории Абсолютного Света» – в дальнейшем (ТАС), которая включена в систему учения организации «Вестники Перемен» или «Держава Света».

На сайте организации размещены 34 (тридцать четыре) книги авторами, которых являются Липнягов А. К., Нилова И. Е.⁹⁰:

1. «21 Шаг к Новой Жизни»;
2. «Безконтактное Земледелие»;
3. «Великий Переход в Золотой век»;
4. «Высшие законы Бытия»;
5. «Да будет Свет»;
6. «Держава Света»;
7. «Держава Света - Венец Человечества»;
8. «Единый язык человечества»;
9. «История происхождения русского народа»;
10. «Ищу человека»;
11. «Книга Разумов или Полей»;
12. «Книга Света»;
13. «Красноярск - Столица Мира»;
14. «Краткая летопись человечества»;
15. «Ловушки Тьмы для современной молодёжи»;
16. «Матрица Божественного творения - Русский язык»;

⁸⁹ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 51.

⁹⁰ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/books/> (дата обращения 06.06.2023).

17. «Наивное Светопредставление»;
18. «О Славянах и Русском языке (Презентация)»;
19. «Онтология зла»;
20. «Основы Новой Цивилизации»;
21. «ПРОГРАММА Общественного Движения «Вестники Перемен»»;
22. «Прописные истины Кириллический язык»;
23. «Путь домой»;
24. «Реализационный проект "ДЕРЖАВА СВЕТА"»;
25. «Сотворение Земли и её жителей»;
26. «Стратегические черты уклада Государства Принципиально Нового Типа»;
27. «Суд над деньгами»;
28. «Таинственная Сибирь. Тартария»
29. «Теория Абсолютного Света»
30. «Теория Абсолютного Света (патентное свидетельство)»
31. «Точка невозврата»
32. «Школа для Вождя»
33. «Школа для Вождя»
34. «Школа для Вождя книга 5»

Основой учения организации «Вестники Перемен» является концепция «Теория Абсолютного Света» (ТАС). Эта концепция будет взята для анализа космоцентрического аспекта.

Главная идея концепции «Теория Абсолютного Света» (ТАС).

Главной целью разработки концепции, автор книги Нилова И. Н. определяет как: «Выявление Единого Связующего Элемента (Бога)– Абсолютного Света, во множестве Его проявлений: в виде огня, электромагнитных волн, в квантовых системах различных масштабов, рассеянном видимом свете, спектре видимого и невидимого диапазона, в эмоциональной, психической и ментальной энергии человека, в разумно-электромагнитных полях природных комплексов, планеты в целом, Солнечной

системы, Вселенной»⁹¹. Это связано с тем, что автор находит необходимость соотнести накопленные человечеством знания в теологии, науке, философии и оккультизме. Установив связь между разрозненными знаниями этих областей, появляется возможность сформировать систему «Нового Миропонимания»⁹², этой системой и является «Теория Абсолютного Света». Физической основой «Абсолютного Света» является «шкала Абсолютно Света», это спектр излучений разного свойства, который позволяет по-новому увидеть всё мироздание начиная с микромиров заканчивая высшими мирами вселенной, а их взаимодействие между собой позволяет создавать новую цивилизацию божественной реальности «Державу Света», где вся концептуальность полностью построена на божественных высших конах. Высшие кони – это уже частично открытые физикой законы: «Триединство - давно уже открыт наукой и используется в промышленности как способ производства электроэнергии с помощью генератора. Статор, Ротор и Электричество в данном случае только лишь повторяют последовательность расположения взаимозависимых и производных друг от друга электромагнитных полей. Статор - «отец», Ротор - «сын», а Электричество - дополнительная энергия, которую, правда, трудно назвать Святым Духом, потому что она имеет совершенно другую частоту, нежели настоящая энергия Благодати, о которой с благоговением говорят верующие»⁹³. Именно высшие «кони Света» помогают найти место земному человечеству. В концепции (ТАС) содержится семь «Высших Конов Бытия» каждый из которых был обоснован с точки зрения математики. Главное предназначение «Высших Конов Бытия» – это упорядочение мира и единая точкой отчёта. Ирина Нилова утверждает, что на основе системы семи «Конов»

⁹¹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/teoriya-absolutnogo-sveta/?grid_referrer=587 (дата обращения 06.06.2023).

⁹² Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/teoriya-absolutnogo-sveta/?grid_referrer=587 (дата обращения 06.06.2023).

⁹³ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/teoriya-absolutnogo-sveta/?grid_referrer=587 (дата обращения 06.06.2023).

оформляется новая система координат Системы Света, которая обеспечивает эволюцию Разума во Вселенной⁹⁴.

Семь «Высших Конов Бытия»:

1. Кон Иерархии Света (Беспредельности)⁹⁵;
2. Кон Триединства (Резонансов)⁹⁶;
3. Кон Любви (Магнетизма)⁹⁷;
4. Кон Жертвы (Сохранения и перераспределение энергии)⁹⁸;
5. Кон Кармы (Воздаяния или Рока), (Законы Ньютона)⁹⁹;
6. Кон Реинкарнации (Эволюции)¹⁰⁰;
7. Кон Свободы Выбора (Полярности)¹⁰¹.

В концепцию «Абсолютного Света» авторы включили идеи: «Славяно-Арийских Вед», «Слово Мудрости Волхва Велимудра», учения Живой Этики (Агни-Йога), Библейского писания.

В книге И. Ниловой «Сотворение Земли и её жителей» есть прямая отсылка к «Живой Этике» и к «Агни-Йоге», это описание принципов мироздания: «Согласно Агни-Йоге, в основу структуры мироздания положен принцип семеричности. В Космосе существует семь основных планов бытия, отличающихся друг от друга вибрационно-энергетическими характеристиками тех видов материи, из которых они были образованы»¹⁰². Обращение к «Славяно-Арийским Ведам» проявлено в книге Липнягова А. К. и Ниловой И. Е. «Прописные истины. Кириллический язык». Книга посвящена идеи восстановления «Единого Языка Человечества»: «В этой книге, используя

⁹⁴ А. К. Липнягов. Краткая летопись человечества // [прил. Б] <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/55/3329d733> (дата обращения 09.06.2023)

⁹⁵ Там же

⁹⁶ Там же

⁹⁷ Там же

⁹⁸ Там же

⁹⁹ Там же

¹⁰⁰ Там же

¹⁰¹ Там же

¹⁰² Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/34/87c3420e> (дата обращения 07.06.2023).

Знания Агни Йоги, Учения Абсолютного Света, Теории Абсолютного Света и Комментариев Учителя Человечества ММ, мы покажем результаты умышленного разрушения Единого Языка Человечества и сделаем попытку по его частичному восстановлению...»¹⁰³, «Согласно «Славяно-Арийским Ведам», Северный континент ДаАрию (Гиперборею) в древние времена населяли 4 народа: да'Арийцы, х'Арийцы, Расены и Святоруссы. Народы говорили на едином Пра-языке, который существовал на основе 4 основных и 2 вспомогательных видов письменности»¹⁰⁴. Библейское писание как концепция и (или) как библейская цивилизация упоминается во всех 34 книгах 448 раз.

2.1 Обоснование религиозного нарратива концепции общественного Движения «Вестники Перемен». Космоцентрические элементы концепции

Рассматривая предметно элементы космоцентрического аспекта концепции «Вестники Перемен», в рамках данного исследования представляется необходимым определить, что в дальнейшем будет подразумеваться под понятием религия. Учитывая, что религия неотрывно связана с жизнедеятельностью многих людей, которая состоит из духовной и практической её частей, можно выделить в качестве одного из главных элементов, определяющий вектор, направленность религиозного мышления. Таким элементом является религиозное сознание, которое, в своём практическом выражении актуализируется в представлении о существовании «иных» миров, и в вере о наличии «сил», обладающих запредельными возможностями, и властью над человеком и миром в целом. Ввиду наличия таких «миров» и «сил», которые невозможно постичь, появляется категория «священное», и «сакрализованное». Относительно религиозных концепций, где

¹⁰³ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/38/77bf1a71> (дата обращения 07.06.2023).

¹⁰⁴ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/38/77bf1a71> (дата обращения 07.06.2023).

сама по себе система наличествования других миров, выстраивает иерархию этих «иных миров». Существует мир материальный (профанный) и нематериальный (духовный), там, где в своём бытии проявлен непосредственно человек, который в системе является «один из», уже можно говорить о религиозном нарративе. В этом понимании, выделенный признак имеет место быть.

Такое понимание, отвечает основным требованиям структурно-функционального подхода, на который опирается анализа данной исследовательской работы. В этом смысле концепция «Абсолютного Света» предполагает наличие таких сил и миров, которые имеют статус священного и сакрализованного. Об этом свидетельствуют следующие цитаты: «...утвердить в строго логической зависимости Высшие Законы Бытия, а также дать инструмент для исчисления всех условий вибраций в разных мирах»¹⁰⁵. В презентации посвящённой концепции (ТАС) Липнягов А. К. разместил схему расположения «истинного Солнца», которое располагается в шестом измерении (мире Огненном) при этом, солнечная система имеет всего шесть измерений¹⁰⁶. Так же в концепции (ТАС), обозначены и силы, которые являются основой для «религий будущего»: «...ультрафиолетовые и другие тонкие проникающие энергии и миры невидимого диапазона, находятся в ведении высших религий будущего»¹⁰⁷.

Кроме того, в ходе сбора информации было проведено полевое исследование, главной целью которого стало выявление духовно-практического аспекта учения (ТАС). В ходе анализа интернет-ресурсов организации была выявлена интернет-страница в «VK.COM»¹⁰⁸. Это интернет-площадка для

¹⁰⁵ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 08.06.2023).

¹⁰⁶ А. К. Липнягов. Краткая летопись человечества // [прил. В] <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/55/3329d733> (дата обращения 09.06.2023)

¹⁰⁷ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 08.06.2023).

¹⁰⁸ Онлайн ресурс Вконтакте группа «Держава Света» [Электронный ресурс] // – URL: <https://vk.com/svetlymir> (дата обращения 09.06.2023).

свободного общения. В процессе общения было получено приглашение для ознакомления с учением и практиками.

Не включённое, открытое наблюдение дало следующие результаты:

- практика представляется как спиритический сеанс
- изначально задаётся тема сеанса (в конкретном случае была тема общения с предками «Рода Протоземли»)
- согласно концепции (ТАС), по словам ведущей (контактёра), у каждого из участников есть «Духи Рода» которые выходят на связь с ними через других участников практики
- «Духи Рода» находятся на разных планетах и в разных измерениях
- участники получали прощение, благословление, осуждение, советы
- необходимость посетить сакральные земли (у каждого «Родового Древа» есть своя сакральная, священная протоземля) – главный совет от «Духов Предков»
- так же «Предки» предлагали организовать своё, индивидуальное священное место (дачный участок, дом в деревне), посадить наэтом участке земли священное дерево, провести обряд освящения земли участка с помощью привезённой физической земли с сакрального места и огня. Через посаженное дерево необходимо общаться с ними.

В системе области научных знаний отечественного религиоведения религия традиционно воспринимается как «вера в сверхъестественное». Вера в «сверхъестественное» проявлена в значимых социокультурных практиках жизнедеятельности человека и общества.

«Тонкие проникающие энергии», о которых идёт речь в концепции (ТАС), есть процессы или явления, которые, на да данный момент, не могут быть объяснены с научной точки зрения, при этом очевидно, что эти явления не имеют отношение к области религиозного мировоззрения. «Сверхъестественное», которое понимается как непостижимое, необъяснимое в контексте религиозного мировоззрения, приравнивается к

«сверхъестественному» совершенно другого порядка, к физическим явлениям, тем самым (ТАС), ставит между ними знак равенства и объединяет их в единое целое. Приняв такое положение дел, в рамках данного исследования, «сверхъестественное» будет восприниматься и анализироваться именно в контексте совокупности выше описанных позиций, тем более: «Не всякое сверхъестественное обязательно связано с религией»¹⁰⁹ ну, а в концепции (ТАС), всё «сверхъестественное» вполне объяснимо с точки зрения электромагнитных волн, которые обозначаются как «разумно - электромагнитные волны» и прочих вибрационных полей, о чём уже было сказано выше на странице (42).

Разбирая сущностные характеристики религии через её обязательные атрибутивные признаки, следует отметить, что присутствие такого признака как религиозный культ, является обязательным. Культ обеспечивает незримую связь «сверхъестественных сил» с религиозным сообществом, единицей которого является религиозная личность. Культ как практика обеспечивает поддержание, обновление и эволюцию религиозных чувств верующих. Культ это – главный вид религиозной деятельности. В случае с концепцией (ТАС), культом является собственно «свет», а культура - средство культовой деятельности: «Культура, отвечающая своему главному предназначению - осуществлять КУЛЬТ СВЕТА во всех проявлениях человеческой жизни и творчества»¹¹⁰. Содержательная часть культа, его значение, визуализация, проявленная в символикe, формируются в своей основе в первую очередь представлениями соответствующие идеи (ТАС) и доктринальными положениями. Так, например, культ «света», на своём официальном сайте <https://вестники-перемен.рф/>, организация «Вестники Перемен» визуализирует

¹⁰⁹ Лебедев, В. Ю. Религиоведение : учебник для академического бакалавриата / В. Ю. Лебедев // под изд. А. М. Прилуцкий, В. Ю. Викторov. – 2-е изд., перераб. и доп. Издательство Юрайт. Москва. – 2016. – 467 с.

¹¹⁰ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 08.06.2023).

в виде солярного знака¹¹¹. При этом «свет» - есть Бог: ««Бог есть Свет, и нет в нем никакой Тьмы!» –это символ истинного ПРАВОславия, а также базовая часть Учения всех Солнечных и Огненных культов...»¹¹².

Элементом культа, является религиозный обряд или какой-либо ритуал, играющий роль визуализации и актуализации религиозного статуса членов религиозного сообщества и поддержания деятельной стороны жизни организации. В логике концепции (ТАС) религиозный обряд сводится к процессу обращения к своему первоначалу, внутрь себя, к очищению своей природной энергетике по средствам огненной стихии и стихии «священной земли». Обряд может проходить, как индивидуально (внутриличностная коммуникация), так и посредством помощи «контактёра». Об истории обрядов, о магических способах завоевания сил природного комплекса, в своей книге «Безконтактное Земледелие (не БЕСовское Земледелие)» рассказывает И. Нилова: «Поэтому начало Огненной Эпохи ознаменовано началом ОЧИЩЕНИЯ. В день начала Огненной Эпохи следует проводить обряд ОЧИЩЕНИЯ в массовом порядке. Надо очищать тело, Душу, Ум, дом, место, где живешь... Сжигать нечистоту свою и окружающего пространства...в Пространственном Огне, который в этот день особенно активный»¹¹³.

Церемониальное поклонение Богу в рамках оформленного и строго религиозного культа является сутью богослужения. Оно применимо преимущественно в теистических религиях, особенно в монотеистических, где вероучение включает понятие о высшем существе (или Богах). Богослужение является связующим звеном между верующим и божественным, обеспечивая систему выражения почтения и поклонения Богу. В структуре «Вестники Перемен» не был обнаружен какой-либо информационный повод, призыв к

¹¹¹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/teoriya-absoljutnogo-sveta/?grid_referrer=587 [прил. Г].

¹¹² Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43ccc6> (дата обращения 08.06.2023).

¹¹³ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/wp-content/uploads/2022/01/bezkontaktное-zemledelie.pdf> (дата обращения 08.06.2023).

Богослужению. Единственное, что можно отметить в этом контексте, это то, что в концепции (ТАС), И. Нилова цитирует «учителя» (предающего ей информацию как контактёру): «...в центральной власти должна быть установка на Служение Обществу»¹¹⁴.

Молитва занимает центральное место в религиозном культе и является основным средством общения с божественными силами. Верующие убеждены в том, что силой слов молитвы можно воздействовать на объекты и существа, связанные с их религиозными убеждениями, и направлять их. Молитва играет важную роль в выражении и укреплении веры и религиозности. Она может принимать как индивидуальную, так и коллективную форму. В каждом случае существуют особые психологические механизмы. Коллективная молитва происходит в ситуации непосредственного общения между верующими, тогда как индивидуальная молитва отражает внутренние переживания человека на межличностном уровне. На официальном сайте <https://derzhava-sveta.webnode.ru/>, который является ещё одним интернет-ресурсом общественной организации «Вестники Перемен», размещена информация о необходимости молиться. О такой необходимости И. Ниловой сообщает «учитель», который обозначается во всех источниках организации как «ММ», Нилова же, является контактёром: «ММ Возьмите себе за правило: возносить молитвы по всем существующим духовным практикам и религиозным учениям»¹¹⁵. Молиться, И. Нилова, предлагает «Земле» и «Разумно-электромагнитному полю»: «Земле самой приходится нелегко, поэтому она нуждается в Любви и самостоятельной молитве всех разумных и светлых людей. Молитвенное бдение необходимо, чтобы между Душой и Разумно-электромагнитным «Поле» Сознания Бога, которому молится человек,

¹¹⁴ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 09.06.2023).

¹¹⁵ Онлайн ресурс Держава – Света [Электронный ресурс] // – URL: <https://derzhava-sveta.webnode.ru/news/molitve/> (дата обращения 08.06.2023).

возникла магнитная связь»¹¹⁶. Молитва звучит как: «Радость, Благословение, Возможности и Утверждение дарю Вам, возлюбленные мои Учителя и Провозвестники мои! Утверждаю верность свою, и лукавству своему закрываю дорогу навечно, дабы свершить сужденное и потратить жизнь свою на Земле в пользу Общего Блага. АУМ»¹¹⁷. Что касается коллективной молитвы, то и она в системе «Вестники Перемен» присутствует. 30 марта 2022 года на сайте <https://derzhava-sveta.webnode.ru/> был размещён призыв к молитве за президента: «Итак, колдуны и маги сельского разлива собираются на Лысой горе 31 марта, чтобы погубить вашего президента – Героя, и лишит вас возможности увидеть Новую Реальность Державы Света под его руководством? Значит пусть, кто знает об этом намерении, найдёт время и немедленно обратится к Силам Света много раз с просьбой спасти и сохранить вашего президента В. Путина. Чтобы ваша молитва была очень конкретной, обратитесь к облику вашего Президента»¹¹⁸.

К ещё одной части религии можно отнести – религиозную институцию, объединяющую единоверцев. В этом смысле, в книге «Стратегические черты уклада Государства Принципиально Нового Типа», концепция (ТАС) такой институцией объявляет «страну»: «Держава Света – это Страна, которая во всех проявлениях своей государственности стремится обеспечить явление СВЕТА. Культ Света – это совокупность мероприятий, направляющих каждого отдельного Человека...»¹¹⁹.

Для определения религиозного нарратива организации необходимо понять осуществляет ли общественная организация «Вестники Перемен» какую-либо религиозную деятельность.

¹¹⁶ Онлайн ресурс Держава – Света [Электронный ресурс] // – URL: <https://derzhava-sveta.webnode.ru/news/o-molitve/> (дата обращения 08.06.2023).

¹¹⁷ Онлайн ресурс Держава – Света [Электронный ресурс] // – URL: <https://derzhava-sveta.webnode.ru/news/o-molitve/> (дата обращения 08.06.2023).

¹¹⁸ Онлайн ресурс Держава – Света [Электронный ресурс] // – URL: <https://derzhava-sveta.webnode.ru/news/o-molitve/> (дата обращения 08.06.2023).

¹¹⁹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 08.06.2023).

В рамках данного исследования понятие религиозной деятельности охватывает широкий спектр религиозных действий и социальных актов, которые отражают интенсивные и всеобщие мотивации и установки, связанные с религиозными переживаниями. Они основаны на вере в Божественное, Священное и Сакральное, которые выполняют роль значимого другого и формируют универсальные представления о всеобщем порядке существования. Кроме того, в ходе или перед выполнением этих актов происходит переключение сознания исполнителя в соответствии с этими представлениями. Это означает, что данные представления становятся единственно правильным отражением реальности в его восприятии, во что он верит. В связи с этим, его установки и мотивации, которые он осуществляет, становятся единственно верными и правильными.

Другими словами, действия, которые осуществляет индивид, имеют характер религиозных, если:

- сформирована система отношений индивида между объективным миром и реально существующим иным сакральным миром

- религиозные действия не ограничиваются желанием укрепить социальный статус или положение в обществе. Они представляют собой осознанное стремление установить коммуникацию с другими уровнями реальности.

- религиозная деятельность в своей основе опирается на морально-этическую составляющую содержание, которой обозначено в вероучении («добро-зло», «священное-профанное»)

- религиозные действия помогают человеку встроиться в новую систему ценностей, иерархии и понимания мира, основанную на сакральных и духовных понятиях. Через религиозные обряды, молитвы, ритуалы и другие формы поклонения, люди находят утверждение в новых мировоззренческих установках и закрепляются в них.

Что касается выделенных четырёх маркеров-действий, то вероятно, по результатам полевого исследования, о котором было сказано выше, можно

сделать вывод, что описанные действия индивидов, определённо имеют религиозный характер.

Маркеры-действия, описанные выше, имеют направленность на взаимодействие с социумом. Каждый из участников стремится расширить свои контакты, как в объективном мире, так и в сакральном, ином мире. При этом концепция (ТАС) предлагает воспринимать повседневную реальность с точки зрения науки. Такое мировоззрение можно определить как научно-мистическое или, как в своей монографии «Социоцентрические религии» Даниил Валентинович определяет как синкретически-религиозное.

Такие маркеры, как «добро-зло», «священное-профанное» присутствующие в учении (ТАС), так же воспринимаются членами группы как важные и основополагающие в оценке объективной реальности, социальной действительности. Соотнесение пар «добро-зло», «священное-профанное», воспринимается и на уровне миров, то есть члены группы существуют одновременно в системе нескольких реальностей.

Анализ учения (ТАС) указывает на то, что упоминание Бога в рамках этой концепции не требует привязки к личностному Богу. Вместо этого, оно предполагает отношение к Богу как к импульсу, «Величине Разума» или единому естеству. (ТАС) исследует природу света и его роль во вселенной. Она представляет Бога как источник вселенского света и разума, который пронизывает все сущее. Вместо того чтобы рассматривать Бога как личностное существо, учение подразумевает отношение к Богу как к высшей силе, объединяющей все аспекты мира и придающей им смысл и гармонию.

Понимание Бога в контексте (ТАС) подчеркивает его всепроникающую природу и влияние на все аспекты реальности. Оно призывает к осознанию единства и взаимосвязи всего сущего и к поиску гармонии и понимания в этой вселенской связи.

Такое понимание Бога в рамках «Теории Абсолютного Света» открывает новые перспективы для рассмотрения Божественного как всепроникающего источника света и разума, не ограничиваясь конкретными атрибутами

личностного Бога. Это позволяет подходить к Богу с уважением и благоговением, видя в нем источник вдохновения и гармонии во вселенной. Учение опирается на Агни-Йогу и её трактовку восприятия Бога: «Существует лишь единое Естество, единый Элемент, назовёте ли вы его Богом или Духом, или Огнём, или ТО, или Парабраманом, или Эйе-Софом, или Пространством, или Абсолютом и т.д., который в потенциале своём заключает обе полярности, или является Андрогинном. Божество – есть сокровенный живой ОГОНЬ, СВЕТ – есть тончайшая Энергия в движении, БОГ – есть ДУХ и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в Духе. Всё в НЁМ движется, дышит и имеет Бытие, БОГ заключает в СЕБЕ Потенциал всего Сущего, БОГ—это краткое выражение Величины Разума, обладающего Высшей Властью управлять Миром»¹²⁰.

В системе вероучений, для более полного определения религиозного нарратива, необходимо извлечь отношение к каким-либо запретам и отношение к греху. Существуют ли какие-либо запреты в концепции (ТАС)? Слово «запрет» в тексте (ТАС) встречается лишь однажды, встречается оно в контексте отношения к греху: «Причина вражды Начал имеет своё начало в Библейском Писании, где описан якобы первородный грех людей, в котором Женщина употребила в пищу запретный плод познания Добра и Зла, и он сделал людей изгоями из Рая»¹²¹. «Грех» описывается в концепции (ТАС) как имеющий природу «света»: «Если на Грех можно воздействовать Светом, значит, он также имеет прямое отношение к Свету»¹²², так как человек эмоционален и живёт чувствами, значит и благодетель и грех ему свойственны: «В мире Духовном человек уникален, потому что проявляет себя: чувствами, воображением, мыслями, идеями, желаниями и устремлениями

¹²⁰ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 09.06.2023).

¹²¹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 09.06.2023).

¹²² Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 09.06.2023).

как достойными и добродетельными, так и греховными и злыми...»¹²³. По этой причине, концепция (ТАС) предполагает «необходимость»: «необходимость ознакомиться с теми Правилами и Законами, которые следует учитывать и неукоснительно соблюдать, чтобы не нанести этому миру вреда ни случайно ни, уж тем более осознанно»¹²⁴; «...необходимо сориентировать, задать им вектор жизни в направлении Света с яркой мотивацией и ощущением своей причастности...»¹²⁵. Слово «необходимо» в тексте встречается 54 раза. Получается, что такие базовые категории религии как идея «греха» и «запрета» смещены в сторону естественного состояния выбора, который не осуждается, но при этом есть рекомендации о необходимости следовать путём «света», необходимость переходить на сторону «света». В тоже время, уже на официальном сайте организации «вестники-перемен.рф», размещено объявление «О запрещение псалмов»: «Уважаемые наши читатели! В связи с нашими Требованиями о Запрещении использования псалмов в церквях и храмах, как причины войн, следует оповестить власти о них в виде Обращения (электронного и письменного) со статьёй от 10 апреля и ссылкой на пояснения от Учителя ММ, и статью от 11 апреля. Желательно отправить письма в церкви и храмы тоже. Можно это сделать на бланке нашего Движения или на чистом листе. Мы не хотим войны, и мы обязаны это сделать.... Сейчас многое зависит и от наших действий и наших Намерений. Поэтому в наших молитвах просить надо Светлые Силы о Запрете распеваний псалмов в угоду «богу израилеву» – основателю всей войн на Земле. Да будет так! АУМ! Образец обращения сообщу»¹²⁶.

Вывод:

¹²³ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 09.06.2023).

¹²⁴ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 09.06.2023).

¹²⁵ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/56/80b43cc6> (дата обращения 09.06.2023).

¹²⁶ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://xn---ctbjbaaarveyivphq.xn--p1ai/o-zapreshhenie-psalmov/> (дата обращения 09.06.2023).

По итогам параграфа были выявлены проявленные аспекты религиозного содержания и ценностные ориентации в источниках объекта исследования. Выявленные аспекты космоцентрической религии, свидетельствуют о наличии религиозного нарратива.

Выделенные маркеры:

- вера в существование «иного» мира или миров
- сил и существ, обладающих особыми качествами и способностями
- священные, сакрализованные миры и места силы
- сверхъестественное
- культ
- религиозный обряд
- богослужение
- молитва
- религиозная институция
- религиозная деятельность
- «добро-зло», «священное-профанное»
- «грех», «запрет», «необходимость»

2.2 Цели Общественного Движения «Вестники Перемен». Социоцентрические элементы концепции

Рассмотрение объединения «Общественная организация Вестники Перемен» как социального объекта, и трактовка её как религии в контексте её социальных проявлений, позволяет выявить взаимосвязь социоцентрических и космоцентрических элементов определяющие их минимум и максимум. Через обнаружение социальных функций, при использовании критериев, определяющих религиозный контекст, можно сделать вывод о религиозном или не религиозном характере организации.

Организация «Вестники Перемен» или «Держава Света», позиционирует себя в общественном пространстве как общественная организация, задачей которой является оповестить людей об эпохе перемен. Перемены, по их словам, могут развиваться по разному сценарию: «Они всякие: и серые, и чёрные, и светлые»¹²⁷. Одной из задач, которую ставят перед собой члены группы, является призыв к неременному выбору и принятию той или иной реальности: «...то теперь он (человек) должен непременно сделать свой выбор в пользу либо Светлой, либо Серой, либо Чёрной реальности»¹²⁸. При этом организация предлагает себя и свою концепцию в качестве опоры и ориентира в сложном мире: «Вестники Перемен могут создавать ощущение устойчивости в период сознательного выбора между тремя направлениями: тёмным, серым и светлым»¹²⁹. Говоря о важности выбора, организация описывает «Светлый» вектор движения и обозначает «Теорию Абсолютного Света»¹³⁰ как знание (инструмент) «дальнейшей Эволюции»: «Светлый выбор только у людей, идущих в направлении Света, посредством Сферы Сознания Христа Спасителя, и вступающих в Иерархию Света Безпредельности, принимая Высшие Коны Света и, самое главное – Учение Христа: Бог есть Свет, и нет в Нём никакой тьмы. Этот выбор делает возможной Новую Эпоху Света, Добра и Высшей Справедливости, в которой есть возможность выправить свои тёмные и серые заблуждения всех, кто принимает Символ Веры и Нового Знания «Теории Абсолютного Света», в целях дальнейшей Эволюции в направлении Восходящих Миров Светлого Долженствования»¹³¹. Говоря о трёх реальностях, на данном этапе «Вестники Перемен» определяют место государства в зоне

¹²⁷ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/biography/> (дата обращения 06.06.2023).

¹²⁸ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/biography/> (дата обращения 06.06.2023).

¹²⁹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/biography/> (дата обращения 06.06.2023).

¹³⁰ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/teoriya-absoljutnogo-sveta/?grid_referrer=587 (дата обращения 06.06.2023).

¹³¹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/biography/> (дата обращения 06.06.2023).

«Тьмы»: «Государство всё ещё относится к системе Тьмы, и оно уже частично захвачено идеями Серых в области цифровизации. Силы Тьмы никогда не стесняются нарушать права и свободы людей, поэтому странно от них требовать исполнения Высших Конов Света»¹³². На официальном сайте размещены основные положения задач, которые ставит перед собой организация:

Основные задачи Движения:

1. Изучение аспектов нового научного мировоззрения, основанного на Теории Абсолютного Света и Учении Живой Этики.

2. Разработка отдельных блоков Проекта «Держава Света» применительно к различным сферам государственной и общественной жизни: новое образование и просвещение, новая медицина, новая экономика, политика и социальная сфера, новая научная доктрина, новая Конституция.

3. Изучение и анализ мировых событий с точки зрения планетарных изменений во время Великого Перехода и их освещение на страницах сайта «Вестники Перемен».

4. Изучение, анализ и освещение событий в России с точки зрения смены старой уходящей Темной Системы на новую Систему Света, Добра и Высшей Справедливости.

5. Очищение и восстановление русского языка, восстановление истинной летописи русского народа и других народов, проживающих в пространстве Русского Мира.

6. Утверждение принципа истинного Православия: «Бог Есть Свет, и нет в Нём никакой тьмы».

7. Участие в общественной жизни страны, - в конференциях, форумах, конкурсах проектов, организуемых как в рамках нашего Движения, так и в рамках других организаций и движений светлого направления.

¹³² Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/biography/> (дата обращения 06.06.2023).

8. Обращения в государственные и другие социальные структуры с нашими проектами, идеями и предложениями.

9. Публикации разработок Движения на страницах сайтов, журналов и других информационных ресурсов.

10. Издание книг, тематических брошюр, Знаков и других материалов Движения.

Организация определяет и свою роль в общественной жизни с точки зрения эмоционального восприятия: «Вестники Перемен – это теплая любящая волна Нового Мира, которая постепенно проникает в жёсткий и колючий мир системы Тьмы, и сеет семена Знания о Свете, которые станут прорасти там, где окажется благоприятная почва. А там, где почва сухая, или её вообще нет, семена Знания о Свете не прорастут, но возможно, кто-то другой заметит их и сможет вырастить из найденного зерна своё дерево Светлой Реальности»¹³³.

Говоря об общественной деятельности «Державы Света», следует отметить, что организация является активным участником медийного пространства. На ресурсах информационной площадки <https://www.youtube.com/> размещён канал «Народное Славянское радио»¹³⁴, «Держава Свет» часто проводит прямые эфиры распространяя идею своей концепции. В рамках проекта «Народное Славянское радио» действует проект «Совет Согласия». Участниками этого совета в том числе являются лидеры «Держава Света» - Липнягов. А. и его супруга Нилова И. В рамках «Совета Согласия» поднимаются такие вопросы как: «Божественная модель управления Русью», «Держава Света Всемирная Души и тела Человека», «Основы Единения Руси – России», «Могут ли воспитание, образование и культура выступать как средство формирования Светлого Будущего?».

Организация выработала чёткую позицию по отношению к государству, у них есть желание участвовать в политической жизни и влиять на неё. Для этого,

¹³³ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/biography/> (дата обращения 06.06.2023).

¹³⁴ Видеохостинг «YouTube» [Электронный ресурс] // – URL: <https://www.youtube.com/@SlavRadio> (дата обращения 10.06.2023).

лидеры, к примеру, направили письмо президенту РФ¹³⁵. Организация предлагает свой проект государства, научной базой, основой конституции и структурой всего государства которого будет являться теория (ТАС).

Земля России, в понимании лидеров «Державы Света», - священная земля ядром которого является «священный человек»: «В Россию пришла Сама Премудрость Божья, которая выразилась в Великом Знании – Учении (Теории) Абсолютного Света, в Высших Законах Бытия, а также концепция принципиально новой государственности «Держава Света». Государство Держава Света – Священный Человек, у которого есть Тело – народ, Душа – творческая интеллигенция, Высокая Ментальность – Мыслители Общего Блага и Дух – Сияющие Личности, удерживающие поле Света всего Государства в Иерархии Света в Беспредельности»¹³⁶. Государство они называют «Солнцем»: «Государство - Солнце должно осветить все надобности отдельного человека, а все вместе люди должны составить единый живой организм Священного Человека, который возглавит затем процесс создания мирового Цветка Жизни на планете Земля»¹³⁷.

Подводя итоги анализа социоцентрических элементов концепции «Державы Света», следует вернуться к классификации социоцентрических элементов, которые обозначил Д. В. Пивоваров.

Даниил Валентинович отметил, что социоцентрической религией может стать какая-либо научная теория, в случае с «Державой Света» такой теорией стала псевдонаучная теория (ТАС). Обозначенный Даниилом Валентиновичем интервал социоцентрических объектов (минимум и максимум) от рода и индивида, до социального института, в случае с конструированием государства

¹³⁵ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/obrashhenie-k-prezidentu-rossii-v-v-putinu/> (дата обращения 10.06.2023) [прил. Д].

¹³⁶ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/29/98288cba> (дата обращения 10.06.2023).

¹³⁷ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://i-e-nilova.ru/filereader/index/29/98288cba> (дата обращения 10.06.2023).

«Держава Света» тоже выполняется: «индивид как Священный Человек, основа Государства – Солнца».

Особенностью социоцентрической религиозности, проявленной в концепции (ТАС) и непосредственно практической деятельности общественной организации «Вестники Перемен» или «Держава Света» является ориентированность на социально – политическую систему как основу бытия «Священного человека». При такой постановке вопроса организация определяет ориентир на особенность территориального фактора, где территория России есть «Священная Земля», а город Красноярск – это центр мира и «Сакральное место». Социально – политическая система представляется также «священной» ввиду того, что её основой является «священный человек». Все действия и практики, обозначенные лидерами организации как общественно значимые, направлены на реализацию концепции государства «Держава Света», в основе которого юридически закреплена конституция, идеология и вера на принципах семи «конов света». Непосредственно действия, которые предпринимают лидеры организации, заключаются в разработке структуры «нового государства», его социально-политического устройства и попытки взаимодействия с существующим на «священной земле» государством на уровне администрации президента.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Целью настоящей бакалаврской работы была экспликация феномена религиозности через проявленные аспекты социоцентрической религиозности в деятельности организации общественного движения «Вестники Перемен». Для этого были решены следующие задачи:

1. Эксплицированы факторы, обуславливающие религиозные явления в их синкретическом аспекте. Было определено проблемное поле, в рамках которого актуализируется такой феномен как синкретизм. Был определён принцип, по которому в настоящее время можно анализировать такое явление как синкретизм.

2. Выявлены элементы космоцентрических и социоцентрических религий в концепции и практиках общественного движения «Вестники Перемен». В рамках данной работы было проведено полевое исследование, в результате которого были выявлены такие космоцентрические аспекты практической деятельности как:

- практика представляется как спиритический сеанс;
- изначально задаётся тема сеанса (в конкретном случае была тема общения с предками «Рода Протоземли»;
- согласно концепции (ТАС), по словам ведущей (контактёра), у каждого из участников есть «Духи Рода» которые выходят на связь с ними через других участников практики;
- «Духи Рода» находятся на разных планетах и в разных измерениях;
- участники получали прощение, благословление, осуждение, советы;
- необходимость посетить сакральные земли (у каждого «Родового Древа» есть своя сакральная, священная протоземля) – главный совет от «Духов Предков»;
- так же «Предки» предлагали организовать своё, индивидуальное священное место (дачный участок, дом в деревне), посадить наэтом участке земли священное дерево, провести обряд освящения земли участка с помощью

привезённой физической земли с сакрального места и огня. Через посаженное дерево необходимо общаться с ними.

Рассматриваемая общественная организация имеет двойное название. Первое название звучит как «Вестники Перемен», второе как «Держава Света». «Вестники Перемен» как концепт, отражает сущностную космоцентрическую исходную концепции (ТАС), описание, анализ и соответствующие выводы которой был представлен выше. Проведя контент-анализ книги «Теория Абсолютного Света» на предмет словосочетания «Держава Света» становится ясно, что космоцентрическая идея «света» постепенно смещается в социоцентрическую плоскость. Словосочетание «Держава Света» используется в следующих устойчивых выражениях:

- а. «Результатом будет – построение в России и, в последствии, в просвещенном Мире, нового государства–Держава Света»¹³⁸;
- б. «Держава Света – это государство, основанное на Высших Конах Бытия и Учении Абсолютного Света»¹³⁹;
- в. «ДЕРЖАВА СВЕТА – это Страна, которая во всех проявлениях своей государственности стремится обеспечить явление СВЕТА»¹⁴⁰;
- г. «Новый Мир – Держава Света, построен на Великом Знании»¹⁴¹;
- д. «А такие условия может создать только Государство принципиально нового типа – ДЕРЖАВА СВЕТА»¹⁴²;

¹³⁸ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹³⁹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁴⁰ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁴¹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁴² Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

- f. «Держава Света может существовать только при условии наличия Иерарха Света»;
- g. «Держава Света – Небесная Страна»¹⁴³;
- h. «Держава Света создает условия для удовлетворения потребностей физического, эмоционального и ментального тел»¹⁴⁴;
- i. «Держава Света – это, своего рода, Солнечная система»¹⁴⁵;
- j. «...основы базового законодательства для устройства Новой Государственности «Держава Света», усматривает необходимость появления такого Базового Поля – Статора для всей новейшей цивилизации...»¹⁴⁶;
- k. «При устройстве «Держава Света» должна присутствовать Личность, которая единолично имеет СВЯЗЬ – РЕЛИГАРЕ с Иерархией Света, от чего возникает условия возникновения базового поля самой государственности»¹⁴⁷;
- l. «Как солнце светит всем без различий, так и устроена Держава Света, в которой Владыка осуществляет Огненную Связь с Иерархией Света»¹⁴⁸;
- m. «Священный человек – Держава Света, соприкасаясь с совершенством его построений, постоянно впитывать в себя все необходимые вибрации Света, возрастая в них и приобретать качества Творца...»¹⁴⁹;

¹⁴³ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁴⁴ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁴⁵ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁴⁶ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁴⁷ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁴⁸ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

п. «Альтернативой всему сказанному – только Держава Света, которая отмывает человека от грязи Дна»¹⁵⁰.

Таким образом, можно выделить десять пунктов которые выстроены по принципу «Держава Света – это». Соотнесение и отсылка идеи «света» как социокультурные практики институции «Держава Света», становятся легко читаемы. Именно через такое соотнесение осуществляется механизм перевода космоцентрической идеи в плоскость социоцентрического поля и социоцентрической религиозности. Сама структура рассматриваемой общественной организации, начиная с «публичного бренда», подразумевает наличие космоцентрического и социоцентрического аспектов как «Вестники Перемен» и «Держава Света».

Согласно представлениям Д. В. Пивоварова, одним из маркеров связующих космоцентризм и социоцентризм является: «...насаждение культа нового вождя сопровождалось попытками отменить прежнюю космоцентрическую религию и заменить ее новой»¹⁵¹, из текстов «История происхождения русского народа и пути его дальнейшего развития», данная тенденция чётко проявлена: «Лемурийцы сформировали новое религиозные учение, которые под видом Православия вошло на территорию России и подменило собой истинное ПРАВОСЛАВИЕ, которое было известно предкам русичей. Под прикрытием Иисуса Христа, но под учением Савла – псевдоапостола Павла, новое Православие стало утверждать в русичах рабство и покорность, что сделало много поколений русичей темными и бессловесными, покорными слугами лемурийскому чудовищу, определенному церковными служителями как Бог Отец – Христа--- Бог Израилев – Иегова. Подмена Бога Отца СВЕТА, на бога «отца» – Иегову – лемурийское чудовище

¹⁴⁹ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁵⁰ Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: https://вестники-перемен.рф/book/strategicheskie-cherty-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587 (дата обращения 16.06.2023).

¹⁵¹ Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – С. 43.

и стало тем условием, которое заставило русичей оставить Иерархию Светлых Богов, основателей их родов, и начать служить одному из ставленников Чернобога – из антииерархии тьмы»¹⁵². Далее, практически во всех текстах, отмечается необходимость вернуться к славянским богам и отказаться от «Бога Израилева».

3. Выявлена объективная и субъективная религиозность членов группы «Вестники Перемен». В ходе анализа и открытого не включённого наблюдения, удалось выяснить, что субъективная и объективная религиозность актуализируется в представлениях членов группы последовательно. Каждый член группы, отвечая на вопрос «контактёра», что его привело в группу, немного подумав, отвечал, что его привела некая «сила» и интуитивное чувство. Далее «контактёр» разъяснял, что именно за чувство привело его к нему.

4. Определена функциональная и религиозная нагрузка текстов учения общественного движения «Вестники Перемен». По результатам структурно-функционального анализа были определены атрибутивные признаки: религиозный культ (в случае с «Вестниками Перемен», культом является «свет», а культура – это средство культовой деятельности), религиозный обряд как элемент культа (в логике концепции (ТАС) религиозный обряд сводится к процессу обращения к своему первоначалу, внутрь себя, к очищению своей природной энергетики по средствам огненной стихии и стихии «священной земли»). Обряд может проходить, как индивидуально (внутриличностная коммуникация), так и посредством помощи «контактёра»). Церемониальное поклонение Богу (богослужение в общепринятом понимании обнаружено не было, но отмечается установка на необходимость служению обществу), молитва (молиться лидеры движения предлагают «Земле» и «Разумно-электромагнитному полю»). Религиозная институция, объединяющая

¹⁵² Онлайн ресурс «Вестники-Перемен.рф» [Электронный ресурс] // – URL: <https://вестники-перемен.рф/wp-content/uploads/2022/01/istorija.pdf> (дата обращения 10.06.2023).

единоверцев (концепция (ТАС), такой институцией объявляется «страна» – «Держава Света»).

Также были выявлены проявленные аспекты религиозного содержания и ценностные ориентации в источниках объекта исследования. Выявленные аспекты космоцентрической религии, свидетельствуют о наличии религиозного нарратива. Выделенные маркеры: вера в существование «иного» мира или миров, сил и существ, обладающих особыми качествами и способностями, священные, сакрализованные миры и места силы, понятие сверхъестественного, «добро-зло», «священное-профанное», «грех», «запрет».

Суммируя все элементы проведённого анализа общественной организации «Вестники Перемен» можно сделать вывод, что социоцентрическая религиозность направлена на действие в общественной деятельности и повседневной жизни организации, берёт своё исходное начало в космоцентрических идеях.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ

- 1) Аккер, Р. Метамодернизм: историчность, аффект и глубина после постмодернизма / Р. Аккер // под ред. Р. ван ден Аккера, Э. Гиббонс, Т. Вермюлена. – Рипол Классик. – 2020. – 494 с.
- 2) Архангельская, К. В. Культ брэнда как социоцентрическая религиозная система / К. В. Архангельская // Сумма философий: Сб. научн. тр. – Издательство Уральского университета. – Екатеринбург. – №6. – 2006. – С.13-15.
- 3) Беляева, Е. В. Исторические типы религиозного синкретизма / Е. В. Беляева // Вестник Брестского университета. Серия гуманитарных и общественных наук. Философия. Социология. Право. Психология. Педагогика. Брест. – 2008. – №4. – С. 45–52.
- 4) Бросс, Ш. О фетишизме / Ш. Бросс // Мысль. – Москва. – 1973. – 207 с.
- 5) Варганова, Т. И. Религиозность и политические ориентации населения / Т. И. Варганова // Государство, религия, церковь в России и за рубежом. Изд-во РАГС. – Москва. – 1997. – №11. – С. 32–37.
- 6) Ветуховъ, А. Заговоры, заклинания. Обереги и другие виды народного врачевания, основанные на вере в силу слова / А. Ветуховъ // Оттиск из русского филологического вестника. Типография Варшавского учебного округа. Варшава. – 1907. – №1–2. – 530 с.
- 7) Гиддингс, Ф. Г. Основания социологии. Анализ явлений. Ассоциации социальной организации / Ф. Г. Гиддингс // Тексты по истории социологии XIX–XX вв. Хрестоматия. – Москва. – 1994. – 166 с.
- 8) Громыко, М. М. Этнографическое изучение религиозности народа: записки о предмете, подходах и особенностях современного этапа исследований / М. М. Громыко // Этнографическое обозрение. Москва. – 1995. – № 5. – С. 77–83.
- 9) Гусельцева, М. С. Метамодернизм в психологии: новые методологические стратегии и изменение субъективности / М. С. Гусельцева

// Вестник Санкт-Петербургского университета. Психология. СПб. – 2018. – Т. 8. №4. – С. 327–340.

10) Житомирская, В. Б. Православный христианин и гражданин российской державы / В. Б. Житомирская // Наука и религия. – Москва. – 1993. – №9. – С. 14–16.

11) Жуковский, В. И., Копцева, Н. П., Пивоваров, Д. В. Визуальная сущность религии: монография / В. И. Жуковский, Н. П. Копцева, Д. В. Пивоваров // Федеральное агентство по образованию КГУ. Красноярск. – 2006. – 461 с.

12) Забияко, А. П. Синкретизм религиозный / А. П. Забияко // Религиоведение: энциклопедический словарь под ред. А. П. Забияко, А. Н. Красникова, Е. С. Элбакян. Академический проект. Москва. – 2006. – 984 с.

13) Забияко, А. П. Магия, демонология и видения в религиозной культуре русских Трёхречья / А. П. Забияко // Религиоведение. Москва. – 2016. – № 4. – С. 96–110.

14) Забияко, А. П. Энциклопедия религий / А. П. Забияко // Религиоведение: энциклопедический словарь. под ред. А. П. Забияко, А. Н. Красникова, Е.С. Элбакян. – Академический проект гаудеамус. – Москва. – 2008. – 1520 с.

15) Каарияйнен, К., Фурман, Д. Е. Верующие, атеисты и прочие (эволюция российской религиозности) / К. Каарияйнен, Д. Е. Фурман // Вопросы философии. – 1997. – № 6. – С. 1–19.

16) Капустин, Н. С. Особенности эволюции религий / Н. С. Капустин // Мысль. – Москва. – 1984. – 222 с.

17) Козьмина, О. Е. Вопрос о религиозной принадлежности в переписях России и СССР / О. Е. Козьмина // Этнографическое обозрение. – 1997. – № 5. – С. 156–171.

18) Конталева, Е. А. Религиозный синкретизм в интерпретации российских и зарубежных исследователей / Е. А. Конталева // Журнал

Религиоведение Амурского государственного университета. – 2017. – №4. – С. 62–78.

19) Кублицкая, Е. А. Традиционная и нетрадиционная религиозность: опыт социологического изучения / Е. А. Кублицкая // Социологические исследования. Москва. – 1990. – № 5. – С. 95–103.

20) Лебедев, В. Ю. Религиоведение : учебник для академического бакалавриата / В. Ю. Лебедев // под изд. А. М. Прилуцкий, В. Ю. Викторов. – 2-е изд., перераб. и доп. Издательство Юрайт. Москва. – 2016. – 467 с.

21) Малявина, С. С. Религиозность личности: психологический анализ: монография / С. С. Малявина // Волгоградский институт управления – филиал ФГБОУ ВО «Российская академия народного хозяйства и государственной службы». Изд. Волгоградского института управления – филиала РАНХиГС. Волгоград. – 2019. – 119 с.

22) Мчедлов, М. П. Социально-политические позиции верующих в России / М. П. Мчедлов // Социологические исследования. Москва. – 1993. – № 3. – С.103-107.

23) Носова, Г. А. Язычество в православии / Г. А. Носова // Наука. Москва. – 1975. 152 с.

24) Олпорт, Г. В. Становление личности: Избранные труды / Г. В. Олпорт // Живая классика. Смысл. Москва. – 2002. – 462 с.

25) Онлайн журнал «Metamodern». Журнал о метамодернизме. Манифест метамодернизма. [Электронный ресурс] // – URL: <https://metamodernizm.ru/manifesto/> (дата обращения – 26.05.2023).

26) Отто, Р. Священное / Р. Отто // Изд. Санкт-Петербургского университета. Профессорская библиотека. СПб. – 2008. – 269 с.

27) Пейкова, З. Религиозный портрет студента / З. Пейкова // Высшее образование в России. Москва. – 1999. – № 5. – С. 109–115.

28) Пивоваров, Д. В. Социоцентрические религии / Д. В. Пивоваров // Монография. Юрайт. Москва. – 2022. – 138 с.

29) Пивоваров, Д. В. Философия религии / Д. В. Пивоваров // Учеб. Пособие. Академический Проект. Деловая книга. Екатеринбург. – 2006. – 640 с.

30) Пивоваров, Д. В. Культ избранной нации россиян как разновидность социоцентрической религии / Д. В. Пивоваров // Проблемы укрепления единства российской нации: материалы всероссийского научно-практического форума с участием зарубежных ученых "Проблемы укрепления и поддержания гражданского единения в регионе: философско-культурологические, искусствоведческие и религиоведческие аспекты". Пермь. – 2014. – С. 139–146.

31) Пучков, П. Н. География религий / П. Н. Пучков // Изд-во Наука. Москва. – 1975. – 184 с.

32) Рыжкова, Г. С., Д. В. Пивоваров о личности: Автономия или гармония личности? / Г. С. Рыжкова // Интеллект. Инновации. Инвестиции; ФГАОУ ВО «Уральский Федеральный Университет имени первого Президента России Б. Н. Ельцина». Екатеринбург. – №10. – 2016. – С. 71–74.

33) Таевский, Д. А. Синкретические религии и секты / Д. А. Таевский // Словарь-справочник. Алетейя. Москва. – 2001. – 180 с.

34) Тайлор, Э. Первобытная культура / Э. Тайлор // Религиоведение. Хрестоматия под ред. А. Н. Красникова. Книжный дом «Университет». Москва. – 2000. – 800 с.

35) Успенский, Б. А. К проблеме христианско-языческого синкретизма / Б. А. Успенский // Вторичные моделирующие системы. Тарту. Москва. – 1979. – №18. – С. 121–148.

36) Фрэнгер, Дж. Предисловие ко второму изданию «Золотой ветви» / Дж. Фрэнгер // Религиоведение. Хрестоматия под ред. А. Н. Красникова. Книжный дом «Университет». Москва. 2000. – 800 с.

37) Цеханская, К. В. Россия: тенденции православной религиозности в XX веке (Статистика и реальность) / К. В. Цеханская // Этнографическое обозрение. Москва. 1999. – № 5. – С. 59–69.

38) Чернов, А. Ю., Гусева, Е. С. Религиозность как социально-психологический феномен / А. Ю. Чернов, Е. С. Гусева // Вектор науки Тольяттинского государственного университета. Серия: Педагогика, психология. Тольятти. 2018. – №4. – С. 77–82.

39) Шахнович, М. М. Л. Я. Штернберг и «наука о религии» / М. М. Шахнович // Лев Штернберг – гражданин, ученый, педагог. К 150-летию со дня рождения. под ред. Е. А. Резвана. МАЭ РАН. – СПб. – 2012. – 194 с.

40) Шлейермахер, Ф. Речи о религии к образованным людям её презирующим / Ф. Шлейермахер // Монологи. Пер. с нем. С. Л. Франк. Памятники религиозно-философской мысли Нового Времени. Алетейя. – Санкт-Петербург. – 1994. – 336 с.

41) Элиаде, М. Священное и мирское / М. Элиаде // Пер. с фр., предисл. и коммент. Н. К. Гарбовского. Изд-во МГУ. Москва. – 1994. – 144 с.

42) Яблоков, И. Н. Методологические проблемы социологии религии. / И. Н. Яблоков // Изд-во Московского университета. Москва. – 1972. – 133 с.

43) Яблоков, И. Н. Религиозное сознание: специфика, уровни, репрезентации / И. Н. Яблоков // Вопросы философии. ФГУП издательство «Наука». МГУ имени М. В. Ломоносова. Москва. – №2. – 2018. – С. 46–55.

44) Kraemer, H. Religion and the Christian Faith / H. Kraemer // Cambridge: James Clarke Lutterworth. – 1956. – 460 p.

45) Rowson, J. Tasting the Pickle: Ten flavours of meta-crisis and the appetite for a new civilisation // Jonathan Rowson. Perspectiva Press. [Electronic resource] // – URL: <https://systems-souls-society.com/tasting-the-pickle-ten-flavours-of-meta-crisis-and-the-appetite-for-a-new-civilisation/> (Date of access: 27.05.23).

ПРИЛОЖЕНИЕ А

КРАТКАЯ ЛЕТОПИСЬ ЧЕЛОВЕЧЕСТВА

Автор Липнягов А.К.

МАТЕРЬ СЛАВЯНСКИХ НАРОДОВ

- ▶ ММ Навна – это собирательная Душа русского народа, которая даёт отзвук своего существования для каждого представителя русичей. Мы называем материнскую часть народа Матерью. У каждого народа своя Мать – женское Начало и имя у каждой своё. У русичей Навна – Лада. Она всегда была во главе Пантеона славянских богов и играла очень важную роль при формировании народного замысла. Мысль лежит в основе всего Творения, а женская часть творения отвечает за духовную структуру народа.
- ▶ Славянские народы порождены женской мировой сущностью – Ладой.
- ▶ У Лады было несколько супругов. Она – часть Мировой Женственности в великом проявлении. Её супруги – воины Светлых Сил Солнечной Системы: Велес, Перун, Раджич, Селиван, Сварог... У Лады множество мужей, ибо порождение народа всегда требует ветвистых родов.

ПРИЛОЖЕНИЕ Б

ВЫСШИЕ КОНЫ СВЕТА

- ▶ Теория Абсолютного Света не просто содержит в себе Знание семи Высших Конов Бытия, но и математически обосновывает каждый из них. Именно эти Коны призваны упорядочить наш мир и стать его ЕДИНОЙ и Общей Точкой Отсчета. По сути, на Их базе и создается совершенно новая система координат – Система Света, которая является основой для совершенно Нового Мира – Мира Добра, Любви и Высшей Справедливости.
- ▶ Итак, какие Коны движут эволюцию Разума во Вселенной?
- ▶ Сначала перечислим их так, как они звучат в Учении Абсолютного Света, а потом найдем им тождественные синонимы в общенаучной интерпретации, которая наиболее близка современному человеку.
- ▶ 1. Кон Иерархии Света (Беспредельности);
- ▶ 2. Кон Троиинства (Резонансов);
- ▶ 3. Кон Любви (Магнетизма);
- ▶ 4. Кон Жертвы (Сохранения и перераспределение энергии);
- ▶ 5. Кон Кармы (Воздаяния или Рока), (Законы Ньютона);
- ▶ 6. Кон Реинкарнации (Эволюции);
- ▶ 7. Кон Свободы Выбора (Полярности).

Схема расположения пространств в системе (ТАС)



ПРИЛОЖЕНИЕ Г

Солярные знаки общественной организации «Вестники Перемен»



ПРИЛОЖЕНИЕ Д

Письмо Президенту Российской Федерации от общественной организации «Вестники Перемен»



ОБЩЕСТВЕННОЕ ДВИЖЕНИЕ «ВЕСТИНИКИ ПЕРЕМЕН»

660031, Красноярск, а/я 1334 e-mail: vladar53@list.ru тел. 8 929 356 12 78

Президенту Российской Федерации
В.В.Путину

Уважаемый Владимир Владимирович!

Мы, участники Общественного Движения «Вестники Перемен» обращаемся к Вам с нашими чаяниями о светлой судьбе России и конкретными предложениями для эволюционных преобразований в нашей Стране.

ОБРАЩЕНИЕ

Свобода как таковая вообще отсутствует в Природе, поскольку в мире все разумные формы Бытия находятся в многомерных взаимосвязях, уходящих в глубины Пространства и Времени. А всякая автономная – СВОБОДНАЯ система просто выживает из эволюционных процессов и, в конце концов, непременно погибает, погрывая под собой тех, кто оказался в ней самой или зависел от неё. (ММ)

Россия сделала решительный шаг к достижению независимости и суверенитета. Мир уже не будет прежним. В борьбе с нацизмом Россия не только освобождает Украину, но восстанавливает и освобождает все пространство Русского Мира. Уже видна перспектива объединения славянских государств, России, Беларуси и Украины, - которые когда-то были разделены нашими врагами. Впереди много дел по преобразованию всех сфер жизни, и сегодня, когда противостояние Запада против России достигло острой фазы, все мы должны понимать, какими будут эти преобразования, какой цели мы хотим достичь в конечном итоге.

Россия - страна providencialная, страна с огромным потенциалом, не только природных ресурсов, но в первую очередь духовных сил народа, и от того, каков сейчас будет вектор движения России, зависит и наша судьба, и судьбы многих стран мира.

Все ждут перемен, кардинальных, а не частичных. Нужна центральная идея и нужен план достижения целей в направлении этой идеи. Такая идея и такой план в России есть. Эта идея в сути своей не нова, во все века и

тысячелетия Россия жила ей, менялись только формы ее выражения на разных этапах исторического развития, но всегда Россия стремилась к СВЕТУ. Только в последние периоды Россия утратила это направление, и сегодня нужен разворот именно к Светлой Реальности будущего и к созданию новой Национальной Идеи России.

Проект государства принципиально нового типа - «Держава Света» и Реализационный План переходного периода разработаны и ждут своего осуществления. Этот Проект предусматривает объединение всех народов, слов, доктрин и формаций нашей страны в гармоничном и поступательном стремлении к Свету, - не как умозрительной идеи, но как к истинной реальности, в которой живет и развивается все Мироздание, - и Природа, и Человек, и весь Космос. Научной базой Проекта является Теория Абсолютного Света, на основе которой строится Конституция и структура всего Государства.

Для многих уже не секрет, что Земля находится в процессе Великого Перехода, при котором планета меняет свое положение в Пространстве и Времени, и планетарные энергии меняют свои вектора сил. Это очень мощный процесс, неизбежный и довольно болезненный. Очень важно, чтобы страны были готовы к этому, чтобы люди знали, что происходит. Благодаря помощи Высших Сил Переход проходит плавно, без резких скачков, но, все же, серьезных природных и социальных perturbаций не избежать. В этом смысле на Правительствах стран лежит большая ответственность. Научно обоснованные знания о Великом Переходе передаются представителями Иерархии Света людям Земли уже более 30 лет, но общество, в целом, пока мало осведомлено об этих знаниях.

Вот два основных вопроса, - Великий Переход и проект «Держава Света», - с которыми мы обращаемся к Вам, Владимир Владимирович, чтобы Вы встретились с представителем нашего Движения «Вестники Перемен» И.Е.Ниловой (Горланенко И.Е.) для их обсуждения, ведь в одном письме всего не рассказать.

Наше Движение - это не малая группа энтузиастов в разных городах, во всех областях, краях, республиках и 18 странах мира, и все мы боимся душию за Россию, потому что поддерживаем Вас, нашего Президента, вашу команду, и высоко ценим Ваш подвиг на благо Страны и народа. Мы предлагаем нашу помощь. Примите ее. Пусть проявятся те люди - новаторы, которые мыслят не только категориями экономических, религиозными, политическими или научными, но реалиям событий на планете в целом и важности выбора правильного пути России в этих событиях.

С уважением, участники Движения «Вестники Перемен».

Просим пресс-службу Президента передать это письмо лично Президенту РФ В.В.Путину.

Приложение к письму

(web-ссылки на книги и статьи по рассматриваемым в письме вопросам).

Ближайшее будущее России
<https://vestniki-peremenn.ru/wp-content/uploads/2022/01/blizhaishee-budushche-rossii.pdf>

Теории Абсолютного Света
https://vestniki-peremenn.ru/book/teoriya-absolutejnego-sveta/?grid_referrer=587

Реализационный проект «Держава Света»
https://vestniki-peremenn.ru/book/realizacionnyj-proekt-derzhava-sveta/?grid_referrer=587

«21 Шаг к Новой Жизни»
https://vestniki-peremenn.ru/book/21-shag-k-novoi-zhizni/?grid_referrer=587
Книга « Держава Света – Венец Человечества»

https://vestniki-peremenn.ru/book/1951/?grid_referrer=587

Стратегические черты уклада государства нового типа
https://vestniki-peremenn.ru/book/strategicheskie-chertry-uklada-gosudarstva-principialno-novogo-tipa/?grid_referrer=587

Основы Новой Цивилизации
https://vestniki-peremenn.ru/book/osnovy-novoj-civilizacii/?grid_referrer=587
Наивное Светопредставление

https://vestniki-peremenn.ru/book/naivnoe-svetopredstavlenie/?grid_referrer=587

Школа для Вождя

Том 1 - 2
https://vestniki-peremenn.ru/book/shkola-dlya-vozhdya/?grid_referrer=587
Том 3 - 4
https://vestniki-peremenn.ru/book/shkola-dlya-vozhdya-2/?grid_referrer=587

Обращение Матери Мира
<https://vestniki-peremenn.ru/obrashhenie-materi-mira/>
Обращение к Президентам России и Белоруссии
<https://vestniki-peremenn.ru/obrashhenie-k-prezidentam-rossii-i-belorusii/>
Обращение к жителям России и Белоруссии
<https://vestniki-peremenn.ru/obrashhenie-k-zhitelyam-rossii-i-belorusii/>

Всю необходимую информацию найдете на сайте Вестники Перемен
<https://vestniki-peremenn.ru>

Министерство науки и высшего образования РФ
Федеральное государственное автономное
образовательное учреждение высшего образования
«СИБИРСКИЙ ФЕДЕРАЛЬНЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»

Гуманитарный институт

Кафедра культурологии и искусствоведения

УТВЕРЖАЮ

Заведующий кафедрой

М. К. Копцева - Н. П. Копцева

« 19 » 06 2023 г.

БАКАЛАВРСКАЯ РАБОТА

47.03.03 «Религиоведение»

СОЦИОЦЕНТРИЧЕСКАЯ РЕЛИГИОЗНОСТЬ РОССИЙСКИХ
ОБЩЕСТВЕННЫХ ДВИЖЕНИЙ КОНЦА XX – НАЧАЛА XXI ВВ. (НА
МАТЕРИАЛЕ АНАЛИЗА ДЕЯТЕЛЬНОСТИ ОБЩЕСТВЕННОЙ
ОРГАНИЗАЦИИ ВЕСТНИКИ ПЕРЕМЕН)

Руководитель


подпись, дата

доцент, к. филос. н. Н. М. Лещинская
инициалы, фамилия

Выпускник


подпись, дата

С. В. Степанов
инициалы, фамилия

Красноярск 2023